

رسائل الإصلاح (٨)

ثورة ٢٥ يناير

وكثير حاجز الخوف

الدولة المدنية .. المواطنة
الشورى .. الديمقراطية

المشروعية .. الشبهات
خطايا الماضي .. آفاق المستقبل



دار السلام

الطبعة والشروط التوزيع والتزجئة

أ.د. محمد عيسا

توبة ٢٥ بينك وبين

وكسر حاجز الخوف

المشروعية .. الشبهات .. خطايا الماضي .. آفاق المستقبل
الدولة المدنية .. المواطنة .. الشورى .. الديمقراطية

تأليف
أ.د. محمد عمارة

دار الشريعة
للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة



فهرس المحتويات

٥	فائمة
٧	التعريف
١٣	المشروعية الإسلامية
٢٢	شبهات فقهاء السلاطين
	• الثورة على خطايا النظام السابق :
	دولة الرجل المريض - تفكيك المجتمع المصري -
	خصخصة المال العام ونهب الأرض والثروات
	وتأميم المساجد وإغلاقها! - معاداة الإسلام...
٤٥	وتأمين إسرائيل - الزندقة: ظاهرة يحميها النظام السابق
	• آفاق المستقبل:
٨٧	١ - الدولة المدنية.. والمرجعية الإسلامية
٩٥	٢ - المواطنة: إسلامية؟ أم علمانية؟؟
١٠٣	٣ - الشورى الإسلامية
١١٩	٤ - الديمقراطية الغربية
١٣٤	المصادر والمراجع
١٣٧	السيرة الذاتية للمؤلف



فاتحة

• قال الله تعالى:

﴿ وَلَمْ يَأْمُرْ بِدَمِهِمْ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مَن سَبِيلٍ ۚ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝﴾ (النور: ٤١، ٤٢).

• وقال الرسول ﷺ:

« من قُتل دون ماله فهو شهيد، ومن قُتل دون دينه فهو شهيد، ومن قُتل دون دمه فهو شهيد، ومن قُتل دون أهله فهو شهيد » ^(١).
 « لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف » ^(٢).
 « لتأمرن بالمعروف، وتنهون عن المنكر، ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً، أو يضربن الله قلوب بعضكم ببعض، ثم تدعون فلا يستجاب لكم » ^(٣).
 « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك الله أن يعمهم بعقاب من عنده » ^(٤).

(١) رواه الترمذي. (٢) رواه مسلم.

(٣) رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه والإمام أحمد.

(٤) رواه الترمذي.

« أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » ^(١).
 « ما من مسلم يُظلم بمظلمة فيقاتل فيقتل إلا قتل شهيداً » ^(٢).



(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والإمام أحمد.
 (٢) رواه النسائي وابن ماجه والقرمي والإمام أحمد.



التغيير

الثورة:

هي التغيير الجذري والمفاجئ في الأوضاع السياسية والنظم الاجتماعية والواقع الاقتصادي، بمسائل تخرج عن التدرج المألوف، ولا تخلق عادة من العنف والهيّاج.

والثورة - في علوم الاجتماع الغربية - غير « الإصلاح »، لا بسبب تميز وسائلها العنيفة عن وسائل الإصلاح في التدرج السلمي فقط، وإنما لأن معنى « الإصلاح »، في تلك العلوم، هو التغيير السطحي، غير الجذري، والجزئي، غير الشامل.. بينما الثورة هي التغيير الجذري والشامل للواقع وللأنساق الفكرية السائدة فيه.

أما في الرؤية الإسلامية والمفهوم العربي فالحال مختلف.. إذ الإصلاح، أيضًا، تغيير جذري وشامل - كالثورة تمامًا - لكنه متميز عنها في أدوات التغيير.. إذ في الثورة عنف وهياج وسرعة، لا توجد في الإصلاح، الذي يتم سلميًا وبالتدريج.. ولقد وُصِفَت رسالات الرسل بأنها « إصلاح » مع أنها كانت التغيير الأشمل والأعمق للواقع وللфكر الذي بعثوا فيه ﴿ إِنَّ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ [هود: ٨٨].

والمعنى الانقلابي في الثورة جاء جذرها اللغوي، في القرآن الكريم، معبراً عن هذا المعنى.. فمن الأمم السابقة من ﴿كَانُوا أَشَدَّ قُوَّةً وَكُنَّا الْأَرْضَ وَجْهًا﴾ (الروم: ٩) أي: قلبوها، وبلغوا عمقها..

ولأن فيها هياجاً.. جاء عن الخيل إذا اقتضحت الميدان ﴿فَأَنزَلَ بِهِ نَقْعًا﴾ (المعات: ٤) أي: هيجن به الثراب.. والله هو ﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثَبِيرُ مَحَابِلَ﴾ (طاهر: ٩) أي: تهبجه وتنشره.

وفي الحديث النبوي نبوة تقول: «كيف في فسه تطور في أقطار الأرض كأنها صياصي - (قرون) - بقر» (١). ولقد كان استخدام مصطلح الثورة مألوفاً في الأدبيات السياسية الإسلامية.. فنافع بن الأزرق (٦٥٠هـ/٦٨٥م) يدعو أصحابه - الخوارج - إلى تأييد ثورة عبد الله بن الزبير (١ - ٧٣هـ/٦٢٢ - ٦٩٢م) فيقول لهم: «.. وهذا، من قد ثار بمكة، فاحرجوا بنا نأت البيت، ونلق هذا الرجل» الناصر.

ومن المصطلحات التي شاعت، بترائنا، للتعبير عن معنى الثورة ومضمونها مصطلحات:

«الفتنة»: لأن فيها الابتلاء والامتحان والاختلاف

وللمعنى الانقلابي في الثورة جاء جذورها اللغوي، في القرآن الكريم، معبراً عن هذا المعنى.. فمن الأمم السابقة من ﴿كَانُوا أَشَدَّ يَتِمُّهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَّرُوهَا﴾ (الروم: ٩) .. أي: قلبوها، وبلغوا عمقها.

ولأن فيها هياجاً.. جاء عن الخيل إذا اقتحمت الميدان ﴿فَأَنزَلَ يَدَهُ نَقْعًا﴾ (المائدة: ٤) .. أي: هيجن به التراب.. والله هو ﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا﴾ (طه: ٩) .. أي: تهيجه وتنشره.

وفي الحديث النبوي تبوءة تقول: « كيف في فته ثور في أقطار الأرض كأنها صياصي - (قرون) - بقر »^(١). ولقد كان استخدام مصطلح الثورة مألوفاً في الأدبيات السياسية الإسلامية.. فتابع بن الأزرقي (٦٥٠هـ / ٦٨٥م) يدعو أصحابه - الخوارج - إلى تأييد ثورة عبد الله بن الزبير (١ - ٧٣هـ / ٦٢٢ - ٦٩٢م) فيقول لهم: « .. وهذا من قد ثار بمكة، فاعرجوا بنا نأت البيت، وتلقى هذا الرجل »^(٢) الناشر.

ومن المصطلحات التي شاعت، بمرثاء، للتعبير عن معنى الثورة ومضمونها مصطلحات:

« الفتنة »: لأن فيها الايقتلاء والامتحان والاختلاف

(١) رواه الإمام أحمد.

والصراع حول الأفكار.

و « الملحمة »: لأن فيها التلاحم في الصراع والقتال..
وأيضاً الإصلاح العميق الذي يشمل الأمة فيقوي لحمتها..
و « الخروج »: لأن فيه شق عصا الطاعة والثوب.. وكذلك
« النهوض ».. و « القيام ».. ففيها الثوب والانقضاض
والصراع.. وفي حديث أنس بن مالك: « حضرت عند
مناهضة حصن (يشر)، عند إضاءة الفجر » (١).

ومن المصطلحات القرآنية الدالة على معنى الثورة ومضمونها،
مصطلح « الانتصار »، لأنه: هو الانتصاف من الظلم وأهله،
والانتقام منهم.. ومن صفات المؤمنين الثورة على البغي والظلم
﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ ١٠ وَحَرَّوْا مَيْتَرَةً سِغَةً يَنْتَهِمُ
فَمَنْ عَفَا وَأَسْلَحَ فَأَجِرْهُ عَلَىٰ ذَلِكِ إِنَّكُمْ لَا تَحِبُّونَ الظَّالِمِينَ ١١ وَلَمَنْ
انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ١٢ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٣

[الشورى: ٣٩ - ٤٢].

والشعراء الثوار على الظلم ليسوا مذمومين كالذين يتبعهم
الغارون ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ١٤ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ
يَهِيمُونَ ١٥ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ١٦ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَبَعُوا الَّذِينَ

تهددت فيها لأخطار الخراجية ووجود أمد ووجودها، هو هو
 بين محاسن شيعته ومقاصد تعبيره بآياته وحقائق
 دينك أن اجور منك وعير منكر فريضة شائعة في كتاب
 ونسبه، شريعته أن لا يؤدي تعبير منكر في منكر أنه
 وأعجب منه لإسلامه في هذه الشؤنات وديعه شريعة لا حيلو
 في سبيل ذلك إهداء شديدا.

اد محمد عبادة

الدين يرجع إليهم ليس في الحاجات والمصالح العامة، فهؤلاء
 إذا اتفقوا على أمر أو حكم وحبس بعضهم فيه، بشرط أن
 يكونوا من، ولا يحلفوا، أمر الله ولا أمر رسول الله ﷺ الذي عرف
 بالتواتر، وأن يكونوا محاربين في حقهم في الأمر وانعاشهم عنه،
 وأن يكون ما يتفقون عليه من المصالح العامة، وهو ما لاولي
 لأمر سلطة فيه ورقرف عليه وما العادات وما كان من قبل
 الاعتقاد الديني فلا تعلق به من أهل محل ويعتقد، بل هو
 مما يؤخذ عن الله ورسوله فقط، ليس لأحد رأي فيه، لا ما
 يكون في فهمه فأهل محل ويعتقد من المؤمنين، وجمعوا على
 أمر من مصالح لامة ليس فيه نص من الشرع محاربين في ذلك
 غير مكرهين عليه بقوة أحد ولا تعود لظاعيمه وحبه وبصحة أن
 يقال هم معصومون في هذا الإجماع

فصحة أي الأمر هذا، حكمه في الشرع، و
 نصير لامة، ودين بالحكماء حكماء شر
 وليس فرقاً بين حكماء مسرعة، حكماء في غير
 معصية لله ﷻ، لا صاعه مخلوق في معصية الخلق،
 وبقية من حبيبه لأمر، بقية من حبه
 الإسلاميه عند من في حصه لأمر، طبيعي ما
 أضعف الله ورسوله فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي

عبيكم إن استخمت فأعيروني، وإن رعت فهو مومي ۝
 ولأن لشورى هي أئمة الشريعة في صبح شرع الله
 للإسلامه، وهي أسس إلى جميع سننه لأئمة، مستحقة
 على الله في إقامة شريعته، وهي حجة مستحقة على رعي
 لأئمة، وتحتسبها، وتعربها عند الاقتضاء. حكم
 مشورتي حداثتي عند شرعي في حوز صداقة على لأئمة
 بولاه تبرها وكان العمل للحكام الذين لا يحكمون
 بالشورى واحدا وعنده يفتيه بتفسير شرع الله
 (٤٨١ ٥٥٤٢ هـ ١٠٨٨ - ١١٤٨ هـ) في يفتيه الله
 للإمام عرصي (٦٧١ هـ ١٢٦٣ هـ) في الشورى من
 قواعد الشريعة، وعرفهم الأحكام ومن لا يستشير أهل العلم
 والدين فعوله وحج وهذا بما لا خلاف فيه .

• • •

ومن يختلف يستعمل على غير سمي بالله وبالله
 والخلفه فقد سمي عند الاقتضاء حتى من حقوق لأئمة،
 هي هي مصدر استناد في حدود حلال وحرام
 وبعد سنة عمر مكرم، ١٦٨١ ٢٣٧ هـ ١٥٥
 (١٨٢٢ م) عندنا عرف المحسن شرح يوتي عليه

(١) الشورى، بهاء (٤٠ ٤٢ ٤٥) صعه ر حب مشريه
 ٢ العرصي، جامع الأحكام عر ٢٤٥ ٢٤٥ صعه كتب مقدمه

السلطان عثمانى على مصر . لقد حوت العادة من قدم
الرفاه، أن أهل البلد يعربون الولاء، وهذا شيء من رعا، حتى
خليفة والسلطان إذا ساروا فيهم باحور. فيهم (أي أهل
البلد الأمة) - بعزلونه ويجمعونه .

نكن خلاف بين مذهب الإسلاميين، في من الأمة
الحكام، وولائهم. قد وقع عند خروج المسيح . ومصطفي
الخروج في التراث الإسلامي خاص بالخروج المسيح. وهو الذي
سمي به خروج الدين كانوا بالخروج المسيح على نمة الخور
إذا توفر حد الأدنى للعاجين . وهم رابع من الثوار .

ولقد شرط الحسن بنصري (٢١) ١ هـ ٦٤٢
١٧٢٨ م) وهو سب - يعزى إمامهم - خروج المسيح .
يكون مشور . إمام . أي مدبر للحركة . أي يشرف عليه
ويجمعونه . وأن يكون معهم مستند . أي قوة تمكيتهم
ورجح نصرهم . ويعيبرهم . لا حور . ولذا عدل . وحدث
حتى لا يكون . لأمر هتاف عشوته . كنهت حور
نثير على . ويسبى مدراء . ذوق تخلف بعسر . (إصلاح

حدث كتاب موقف مصر، الدين في ٥ . وما يحل
مسلم أن يحلّي نمة الصلاة وولاء حور إذا وجد اعواناً،

() غيري، عجل . لا (٢٠٦) ٢٢٢ . صيد مدراء .
(١٦٥ م) وعند رحيل . في . ص ٣٣٦ . ٣٣٧ .
طبعة القاهرة سنة (١٩٥٨ م)

وعلى في طه أنه يتمكن من معية من خور ١

وقد يوهب بعض من أهل الحديث ١ ومعه لإمام

أحمد بن حنبل (١٥٤ ٢٤١ ٧٨ ٨٥٥ م)

وشح لإسلامه في بيعة (٦٦١ ٤٢٨ ٣ ٣)

١٣٢٨ م) يحرمون غير ولد خور سمي وخلاف

وهو يوهب غير صحيح بن هو ١٨٨٨ مسمو ١٨٨٨ م

فدني عرسه من حديث في الخروج الصلح ١٨٨٨ م

معه ١٨٨٨ م وعقب من صلح ١٨٨٨ م عقب من سريته

وحكمه ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م ١٨٨٨ م

ثم شيخ الإسلام بن تيمية، فإنه يرون في خروج مسلح
مستحرم بسيف في غير ولاية حرمية من مصالح المسلمين،
وقد راجح كثرة منعه عند خروج مسلح كان قصر
على حوزة أوى من خروج، ولا راجح كنه خروج
ونص عبارته:

« و مشهور من مذهب أهل السنة أنهم لا يرون الخروج على
الأئمة وقائلهم بالسيف، وإن كان فيهم ظلم لأن الفساد
في القتال والله أعظم من الفساد أخا صل بظلمهم بدون قتال
ولا قتلة، فتدفع أعظم الفسادين بالبرم لأدنى »

وبالإسلام بما هو في خروج المسلح المستحرم
هي من مصالح المسلمين في هذا خروج مسلح ونص
ونس في تعبير صحيحة

ما حقه (الإسلام أبو حامد غري) ٢٥ ٥٥٠
١٠٥٨ (١٠١) فهو مع جمع + كم مسد من
بمسكن شروط الإمامة ومنها كفاءة وشه
وعلى أن تمكن جمعة دون من وعده

« فإن لم يدره ونقطع به أنه يجب جمعه إن قدر،
على أن يستدل به من هو موصوف بجميع الشروط
(شروط الإمامة) من غير إثارة قتلة ولا تضييع قتال وإن

لم يكن ذلك - (المخلع) - إلا شعرك قتل وحت طاعته
وحكم بإمامته ^(١).

هكذا جمع مذهب الأمة على وجوب جيع ولاية
الجور، وليس لا يحكمون بالشورى، وليس لا يقسمون
لغير حتى ليس هو الحكم الشورى، وسعد خبره، قد
صرحوا وخلصه ولاستبداد على سياسيتهم الأمة، أما عدم
اعتصام الحكم بعباده أو بترويضه، ده لأمة فلا شرعية
لهم أصلاً، والخروج اسمي على مصالحهم هو من باب
تغيير السكر، وهو موضوع إجماع علماء مذاهب (الإسلامية)
ويعتد فيه فقط هو خروج 'مصلحة' باب حب فيه ده ده
باب مصلحة ومقاسد سي سرب على ده خروج مصلحة،
فإن رجعت كعه مصلحة على مقاسده في قد خروج مصلحة
على ثمة الجور كان باب مشروعة أمره مبدية
ونقد سبق بأوردن عبارة من عقبيه التي بعدها عنه
القرطبي.. والتي تقول:

• إن الشورى من قواعد الشريعة (أي أنها ليست من
الفروع) -.

• ومن عرائم الأحكام - (أي أنها ليست من الرخص)

() العبداني، حياة علوم الدين (ص ٨٩٣ - ٩٥١) نسخة ر شاف
القاهرة.

• ومن لا يمشي أهل العلم والدين (أي خيرا)

والفقهاء (فعنه واجب وهذا لما لا خلاف فيه »





شبهات فقهاء الملاحين

يكن بعض من علماء سوء الفقهاء ملاحين يسمون بـ
 لإسلام يوحى على أربعة صاعه حكم حكم بصلاح، وفي
 كل الأحوال وأنه يثبت من الأمة شركاء كما يثبت على
 وحسب على صفة بـ هو كـ صفة وهو يحسبون أنهم
 يحددون الأمة عندما لا يمررون بين الإسلام والصغير
 والاستكانة للظلم والمكر - وهي لما حرمها وبهى عهد الإسلام -
 وبين النصر الإسلامي، الذي هو شجاعته وحسنه في مواجهته
 الشدائد على درب الصالح من أجل تطبيق فرائض الإسلام،
 وفي مقدمتها مقاومة الظور ومعاليه الظالمين

بـ هذا من علماء سوء، لا يستحقه علماء
 يصورون الإسلام الذي رفع حرية في مقام صفة على
 هذا سحره لا يسلح لا يحسبون من تصور حقيقي
 أو تفكير مكرري و مقام السيممي الذي يقدرونهم على
 صورهم حصص مضمونة، محاذين مستحقين كسبها
 في تحجير لادين حقة يكون من صفة ويمسكين
 لإحكام قصة تسميهم في مسددهم على فـ أم محمد كـ

ثم، إن هذه الأحاديث قد رويت في شؤون السياسة وعلاقة
الحاكم بالمتكلم، فهي ليست من « السنة التشريعية » المتبعة
« بالدين » وبلغ الرسالة وتفصيل وتبين ما أحسنه الوحي إلى
الرسول عليه الصلاة والسلام أي أنها ليست متعلقة بالأصول
والأركان والعقائد الدينية، التي هي « ثوابت الدين » ومن ثم
فلا بد من عرض هذه المأثورات السياسية على معيار « المصلحة »
« مصلحة الأمة »، إندي تورن به كل المأثورات التي رويت في غير
« الدين » وتلبيح الوحي وعلوم الفقه ولشعائر وعبادات

إن الأحاديث السوية التي رويت وصحت روايتها ووصحت
دلالها فيما هو من « الثوابت الدينية » هي « سنة تشريعية »
الواجب معها هو « الاتباع »، والوقوف عند ما لأصحابها من
دلالات في العصر الذي قبلت فيه أما تلك لأحاديث التي
رويت في « المتغيرات الدينيوية » ومنها كل شؤون الدولة
والسياسة والعصران لاجتماعي فهي ليست من « السنة
التشريعية »، والواجب فيها كفي يكون مقتدين ومتأسين
بصاحبها عليه الصلاة والسلام هو عرصتها على المعيار الذي
حكم إنشاءها، وهو « مصلحة الأمة »، التي كانت هدف الرسول
وهو يسوس جماعة المجددة في الواقع المحدد بهذه لأحاديث
إن تنظيم الرسول ﷺ للحش الإسلامي في القتال، أثناء
الغزوات، هو « سنة » استهدفت « المصلحة » (مصر) -

فإذا اقتضت « المصلحة » وشروط النصر اليوم وعدا - تعبر
تنظيم جيوش الإسلامية الحديثة عن تدك لنظم والنظمات
النوية لم يصح لأحد - بدعوى التأسى والاقتداء - أن يطلب
ما « الاتباع » لئلا تنظم ونظام جيش أسري في عروب
الرسول عليه الصلاة والسلام لأن هذا « سنة » ليست
من « السنن التشريعية » المتعلقة بـ « ثواب الدين » وإنما هي
« سنة غير تشريعية » تتعلق بـ « المنعوت بدبوية » فمعرفة
المصلحة المتغيرة والمتحددة هي المحقة للمعنى خفيقي المسهدف
من الاقتداء والتأسى بالرسول ﷺ في هذا الميدان وقس
على هذا مثل كل الأحاديث التي روت في كل « فروع »
و « المتغيرات » السياسية والديبوية منها على وجه الخصوص
والتحديد^(١).

فكن ما حرج عن قسم الخاص ببيع الرسالة النبوية من
السنة النبوية ومنها الأحاديث التي يقف عند ظواهر
بصورها هذا الأمر من « علماء السوء » والتي تنهى المسلمين
عن التصدي، بالمعاصرة، لولاة الخور ورموز الاسداد يس
« دينا » و « دينا هو دينا » - وسياسة « على لعقل المسلم أن
يتناول موضوعاتها ابتداء بالظن والاحتياط، دونما قصد عما يروي

(١) انظر كتابا جدام « شبهات حول السنة النبوية، طبعة دار السلام،

الْأَمْسَ بِإِنْ أَهْلَهُ زَوْدَ حَكْمَتِهِ بَيْنَ تَابِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْقَدَلِ إِنَّ
 اللَّهُ يَمُتُ بِعُظْمٍ بَيْنَ مَنْ تَمَّ كَلَّ سِيَمًا جَبَرُ ٢٨ ٥٨ ٥٨
 بولاة الأمانات وهي حقوق محكومين وليس واجب
 وسحب عنها صلب محرم ومقصود تبريحه ١٠ ٢٠ ٢٠
 لأركان فكيف نصب من الرسة قداسة في مقصده ونظامه
 والإثم الصريح؟ ١٩.

إن التعارض هنا لا بد وأن يفسر في ضوء مصوص لوجي
 القرني المحكمه. وروح الشريعة ومقاصدها التي توجب
 بالفراوان والسنه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتنصدي
 بمصلحة ومصلحة ١٩ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠
 عن مقاصده ١٩ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠
 معهود برعية حقوقها قدمت صلب قد منع لإصلاح ١٩ ٢٠
 بهيمنة مصوص منسقة مع روح شريعة مشر ١٩ ٢٠
 حقوق مجموعة خاصة بالنفع وخدمة ١٩ ٢٠ ٢٠ ٢٠
 مقاصده مستحقة ١٩ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠
 في مع الحقوق ١٩ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠
 على صلب ١٩ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠
 نفس من لإصلاح ١٩ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠

• في حروف ١٩ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠
 ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠ ٢٠
 مصوص لأحداث مبنية بشريعة التي وقته ونشور ١٩ ٢٠

صوهر بصوحى بعضها، دون دفعه، فلهذا لا بد من
ظوهر بصوهر، ودون علم بالاعتبار حصه حي قلب
بها وفيها هذه لأحدث، ودون عرض هذه بقصه حي على
ما يقيد، ويوضحها من لأحدث بي وبها في دس
الموضوع، من ورد بها نفس روي في نفس ذهب هذه
مذهب صهرت، فلهذا تصدق قوله في العلم حدث،
الذي يتمسكون فيه!

أفهم يقعون عند حديث الذي ورد في غيره، عن
رسول الله ﷺ من أطاعني فقد أطاع الله، ومن يعصني فقد
عصى الله، ومن نطع الأمير فقد أطاعني، ومن يعص الأمير فقد
عصى بي، فكل هذا هو عند هذا حديث ورد في غيره،
لكن من أراد هو كل أمير، ثم كان، وحسن، عدلًا كان
أو صانعًا، وصانع الأمير مطلق الأمير هي صانع رسول الله
التي هي صانع الله، ثم يسمون قول الله سبحانه وتعالى
﴿مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَأَطَاعُوا رَسُولَ اللَّهِ وَالْأَمِيرَ مِنْكُمْ﴾
بكماله، وورد في غيره، في الآية، في دس صهر
مقابلة، في هذا حديث المستصح.

(١) أن دس روي في غيره، في الآية، في دس
الحديث مع فرق في بعض لأحدث بقصه بوضوح في الأمير.

ندي يطلب رسول صاعه يتوب رسول ﷺ في هذه
الرواية من طاعني فقد طاع الله ومن عصاني فقد
عصى الله. ومن أطاع أميري فقد أطاعني. ومن عصى أميري
فقد عصاني (١).

فمراد من الأمر محدد، عيه رسول ﷺ، ليس محقق
لأمير، حتى ولو كان صانعاً مستقلاً، مع أنه حقيق

(٢) و (صحيح مسلم) ندي حجاج حاسبين يو د
لأول مرتين، من صرح من غير أي هدية حتى كان يوم
ثاني حصل مراد من حسن قبوله، على هدية مع
ذلك يقف فيها، سلاطين عند صاهره، له أي، له
يصدو عنه (أمير) فيها سرورية - به

(٣) [أي سياف] دود شد خدشت في (صحيح مسلم)،
يرشح اختصاص الأمر بأمير جيش، عيه رسول ﷺ قائده
(ندي سر، اعرو وخص فقد روي عن عمار بن
نه صدقة لأمره ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَ
وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [١٦٥] فقد روي في عهد الله
من حذقه من قبل من عدي سمي بعنه سي في سرية (٤)

وطيعي وديهي أن تكون لأمير جيش ولقائه صدقة مميرة
تأقفا عن طاعة أمراء السلم خصوصاً وهذا الأمير هو أمير

الرسول، الذي اختاره يقود السرية في الغزو فالأمر من خاص بحرب، وبطاعة القائد أثناء القتال وهو قائد محارب ومعين من قبل الرسول عليه الصلاة والسلام

ب - وحديث ج - يقتضيان عدم جواز عصا مستدين به على وجوب شتر على عصاه، وجازية له عصا، (ص ١٠٠) فقد روى ابن عباس قال: رسول الله ﷺ من رأى من أمره شيئاً يكرهه، فليصبر، فإنه من رأى جماعة شراً، فليصبر فمبته حذلة ه - ونحن نقتض النظر، هـ. التي ب - مطلوب هو الصبر على أمر، يكرهه ه - لإسباب رسول على أمر يحدف مطوق بشرعه ز - ووجهه - فلقد سددني الأمير بس لسانه في سبيل الله وبيفوقوا في مصباح نعمة ما فصل عن جوانحهم ولقد يكره بعض هذا الذي يظنه الأسير فالصبر على ما يكره الإنسان في هذه حال وما مائته هو مراد في الحديث، لأن الخروج عن الجماعة هـ، وعدم تحمل المكره فيه مقداره هـ لجماعه هـ، وهي التي يهوى عنها الحديث الشريف ويحذر منها فالأمر هـ مع جماعة شي قد تعني جمهور الأمة وجماعها، وقد تعني ستة رسول عليه الصلاة والسلام - فهو مع حق وليس الأمر انطلم الذي يطلب لفقهاء السلاطين من الأمة ب - صبر على ما تكره (١) راوه مسلم.

من مظاہرہ التي يبرأ بها عباد الله. **١٠** المكرهه : هنا هو
من سوء دينك الذي تحدث عنه لانه يقربك من كسب
عنتكم قبل ان وهو كره سكر وعسى ان سكره شئت وهو
خير لكم وعسى ان تحبوا شئاً وهو شر لكم والله يتقد وانتم
لا تعلمون ﴿ ١٠ ١١ ﴾ **١٢** مكرهه : اي
عن ان يكون حرام : مقبوض شريعته ووجوب

حرام وهو يستلزم على اصلاح سمع : فاعلم ان
بعد ذلك اني قد عفا في قوله الذي يقول : ان حسبي الله
ان سمع وضيع، وان كان في الامم عبد مخرج
لاصرفه : اي انما به من هذا (الاحزاب ١٢) : ان
كثيره، تكشف هذا الذي قاله انود : ان كره حقيقه من
في حجه و- ع، وفيه يقول : لو استعمل عليكم عبد يقولكم
يكناب الله فاسمعوا له واطيعوا : فاسمع : تدعه مقبوض
يكون هذا الامر حتى ولو كان عبد يقولكم عنة كتاب
الله، ويحكمها شريعة الاسلام : ويستحب صاعه بصلته،
وسمع من مستدين : اي مسائلهم هل سمع انود : وصدق
بصلحي العربي تدريسي معديه من أي مقبوض (٢٠) في
٦٠ هـ ٦٠٣ (٦٦٨٠) عند رأي منه ما عقدت حراً على

(١) : اي مقبوض : مخرج لأصرف في مقبوضه

(٢) رواء مسلم

بفتح لإسلام سياسي والاقتصادى؟ وهل أصبح أبو
 الخليفة صاحب علم من علم (٤٧٧ ق هـ ٥٣٥ هـ ١١٤١
 ٦٥٦ م) وسمع به عند رأى تأييده معونة في خلاف
 الذي ثبت بينهما حول فقهه الإسلام في (١٩) هـ
 سمع أبو ذر أصبح باصلاى؟ ثم قد ورد في
 معارضة إلى أحد الذي سبى به في مقده في ٥ برده
 إلى أديب واحد هناك؟ فله لا يجد به بالأحرى
 ولم لا يفسر حديث فقه؟ إلى لا يفسر كلام على حد
 الموقف العملي الراوية؟

وهو من فقهاء السلاجقة وعلماء بمصر هؤلاء
 بعضهم مع بعض لأحد علي صريحه من بين في أنه
 القرية عند كعب (لا تقبلوا نصرة) ساكنة
 (وأمر مكرى) فيروي هذا بعض عن عتبة بن عبد
 من بعض (١٩) هـ ٦٥٥ هـ ٦١٦ ٦١٤ م فون
 لرسول (١٩) هـ من بايع بما فاعطاه صفة ندد وثيرة فقه
 فليطعه إن استطاع؟ يروون هذا حديث دور
 معنى قوله (عليه السلام) وثيرة قلته، ومعه من ر سعة في كل
 شكلا فقط، (أكرهه) وعاء، وقد صحب، صفة سد، فقه
 قلتي ثم إنهم وهذا هم حد؟ به هـ بقره

ما يتوهمونه شاهد على دعوتهم إلى صاغة أولاد، كل أولاد
 هـ وهم بحسبوا أنهم قد خصوا صمد بعد، باستشهادهم
 باخديت الذي روى عنه الله من عمر (١٠١ هـ ١١٣ هـ
 ٦١٣ ٦٩٢ م)، والذي يقول فيه رسول الله ﷺ ومن
 حلق يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حرج له، ومن مات
 وليس في عقه بعة مات ميتة جاهلية، بحسبوا أنفسهم
 قد خصوا صمد بعد. لأن من عمر كـ، يذكر هذا حديث
 على عهد يزيد بن معاوية (٢٥ ٦٤ هـ ٦٤٥ ٦٨٢ م)
 نبيد لصدقة يزيد ورواه سيعته (ويريه هو هـ، هو صمد
 وفسق وصعيات وسعته فيه شهور فيها اسان من عصب
 وسر هـ، ١١ من نقد ذهب من عمره من عا سنة من مضاعف
 (٨٧٣، ٦٩٢ م)، الذي كان يعود يترشد صمد حتى يوم
 يوم عروه بمدينة في موقعه لا حرة، (٦٣ هـ ٦٨٢ م)
 ذهب إليه ليحدثه بعد الخديت، حتى يسمع ويقصع سره
 كمن هؤلاء يعقوب ويعاقبون عن مور لا يبق دهمه
 إعمالها أو التعامل عنها.

(١) بعد أنه من مضاعف قد أدرك أنه أمام حديث شريف
 لكنه يوصف في مراح غير مراح يعني يحب أن يوصف فيه
 واستمرت معارضة حكمه يزيد بن معاوية وعدم اضطرابه

المرر بعد هجرته في الهجرة، ذهب إلى مكة فحدث بصدقي
 ثمانية مع عبد الله بن أبي ربيعة (١٣٣ هـ ٦٢٢ - ٦٩٣ م)
 وكان بشدة وهو يدين حش حجاج بن يوسف (٢٠
 ٦٩٥/٦٦٠ - ٧١٤ م):

أنا سدي فررت بيوم الحجرة

والخمر لا يفر إلا مزمه

يا حمدا لكره بعد المزمه

لأحرى فرقة سكره

بعد ذكرنا أن الأصابع والأصابع، من حاشيتهم
 في حديثنا، من صدقه وبيعة بن مسعود (١٠٠ هـ)
 وعصبة حقوق، ورواه في سنن أبي حنيفة
 الحسين في كربلاء....

(٢) ويتناول فقهاء السلاطين الرواية لأخرى يتحدث

ومروية هي الأخرى عن عبد الله بن عمر - واسي تقيده، صلاق
 «طاعة»، فتحملها «طاعة الله»، وليس طاعة «الأمير»، ومن
 ثم فهي تقيده ببيعة، فتحملها «سعة لرسول ﷺ»، لا ببيعة
 «الأمير»، لأن بيعة الرسول، وحدها، هي التي كانت تعني
 الانشقاق من الخاخية ونشرك إلى نور الإسلام وتوحيده أي
 لها «دين»، ونسبت محرومة سياحه، فحلفها ومحاكمها تعني
 جمع لإيمان بالدين والعودة إلى اتصاله وخواصه،

إيهم سم يفتعوا ذلك، كي لا يقيدوا مضى، أو يقتضوا
الحمل، أو يستعيروا ملاحظات على فهم المراد لا مجرد
القصور والعقلة والأحاديث محتمة وفي ذلك مصدر
وشديدة لوضوح، وإنما يلجأوا الأمة، بأصاحبه، عن معارضة
الاستبداد ومقاومة المستبدين.

و يعجب كل معجب من فقهاء السلاطين، هؤلاء الذين
يحجرون من صوره مصوص الأحاديث بسببه تشريعه، ما يبي
لأمة على السمع والطاعة من لا يستحق سمها ولا طاعته
بد وحدوا مضى، معارض بهم حبي، كما و ذلك، كي
يردح في لأمة خصوص بطله واحصوا بضامين ولا مسلام
مستبدين، رغم معارضة للمصوص بكتبه، عليه م حوب
الأمر بانعزوف وسهي عن المنكر، وسبوك صديق مقومة
الحبارين، حتى و أقصى ذلك إلى الاستنهاد، رغم روح
تشرية شي تنهى عن بطله وترفض حبوب بصدده.

بن بعد رأياً كتب السنة النبوية بشريفه سبب إلى
لصحابي الحسين حديفة بن اليمان (٥٣٦/٦٥٦ م) روي
حديث يدعوه إلى السمع والطاعة « للأمر، حتى و عدم
وتعدى حدود شرع ثم نسب إليه روي حديثاً لا يدعوه
إلى مقومة كل شر أسيف وحده ذلك في كتب سنة
ووحده فقهاء السلاطين بكثرون من ذكر حديث لأون،

ويعجز عن أنسبهم فلا يذكر حديث شاذي إلا شريطة . رغم
أن الأول قد جاء في مصدر ، أحد من مصادر كتب سنة ،
يسمى جاء شاذي في مصدرين كثيرين : أحد - الأول بحامي ،
ثمعه ، روح شريعة ومصدق الخبر . لأحد حديث أكثره
أنه عية لإكر . مكر . معاومة الخور . ومصدق للأمة د
ففي (صحيح مسلم) حرّ قال حقيقه من مصد

« قلت يا رسول الله ، إن كنت شاذي ، فحسبني شاذي ،
فحسبني له فهل من وراء هذا خير شر ؟ »

- قال : « نعم » .

قلت : فهل وراء ذلك خير شر ؟

ور : « نعم » .

قلت : فهل وراء ذلك الخير شر ؟

قل : « نعم » .

- قلت : كيف ؟

ور : « يكون عدو أئمة لا يفتنون بهم . ولا يستن
يستني ويسبقون فيهم رجال قلوبهم قلوب شياطين في حثام
إسأ » .

قلت : كيف أصبح ، يا رسول الله ، إن كنت ذنب ؟

ور : « سمع وتطيع للأمير ، وإن ضرب ظهرك ، وأخذ
مالك ، فاسمع وأطع » .

ففي هذا حديث الذي احتاد ويحذر فقهاء سلاطين
وعلماء سون، دعوته للسمع والطاعة لأئمة حين لا يهابون
بهدي رسول ولا يحتشون نفسه ودعوه من خصوص من قلوبهم
فليسوا شياطين، حتى في صربو فقهاء - عليه - فهو مؤيد
ذلك هو حيدر فقهاء سلاطين - (من بني دود)
(محمد بن أحمد بن حسن) في غير فقهاء روي به
تحتفظ، من إمامه يرويها ذات صاحب بني حسن حديثه
ابن اليمان:

« في حديثي بن اليمان بن سون أنه، تكون بعد
حيدر بن عفيف بن سون، كما كان فيه »
- قال: نعم ».

- قلت: فمن نعتهم؟

- قال: بالسيف »

وهذا حال لا يتفق هذه الرواية شبيهة مع الأحاديث
الكثيرة بعدد، وبإصاحبه الدلالة، شي من حيث معارضة سون،
بعض أولاد، في عجزه فائسار، في عجزه فائسار
القلبي الذي يعني الإنكار، ويتألفي مع السمع والطاعة!
ولا بشهد حديث رسول صلى الله عليه وسلم - الذي روي روح سي
أن سمعه صلى الله عليه وسلم والذي يقول فيه: إنه يستعمل عليكم أمراء،
فصوفون ونكروون، فمن كره فقد برئ، ومن أنكر فقد سئم،

ولكن من رصي وقانع، ألا يشهد عند حديث شريف
 بأن الرصه وسبعة أي اسمع وصاعه مهني عنهما حتى
 في حالة محرم عن الذكر (يحيى) وأنه لا فائدة في حقه
 محرم هذه من كرهه لخصه: حور ولاستد دور حورج عن
 روح الشريعة وعللها...

ثم لا يصح لكل ذي يدك لاساق من مضمون
 رويته شايه بحديث الذي رويته بصحة بي حذيفة من سعد
 وبين إخراج غفران بكرم كتاب منسب لأول على هو بخصه
 مهني عن مسكر ﴿وَأَنْتُمْ فَبِكُلِّ أُمَّةٍ يَدْعُونَ إِلَى مَعْبَدٍ
 وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾

حتى بعد جعل حرب من (مهني عن مسكر) خصه بمقام من
 وبمقام ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ يَدْعُونَ إِلَى الْفُرْقَةِ
 بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الرُّكُوعُ
 وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾
 [نور ٢٧] كما جعلها معياراً محيياً لله ﷺ لأمة محمد،
 عليه الصلاة والسلام، دون أهم أصلا لأخرى ﴿كُنْتُمْ
 خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [نور ٢٨] وحديث عن أن سحبي عن

هذه الفريضة كان سبب في عصبته أنه يفتي على بني إسرائيل.
 الذين ﴿كَانُوا لَا يَتَكَلَّمُونَ عَنْ مُنْكَرٍ كَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا
 كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ١

وأخبر أنه يقرأ هؤلاء من أعماء سوء، الذين
 يدعون أمة محمد، في أشد فعلهم، بني إسرائيل ٢
 يقرأوا من بيعة أصحابه، رسول الله عليه السلام (عليه السلام)
 بعد من يعطهم برسول، وليس مثل أو من ربي يحدث
 علي عداوة من يؤمن بالله، عن أبيه عن جده، الذين يقولون
 «يا أيها رسول الله ﷺ، على سمع وصدقة، في غير
 ونسب، وشك ومكر، وعلى ثوب عيب، وعلى لابس»
 الأمر أنه وعلى أن يقول باحق أيضا كما، ولا يحاف في الله
 لومة لائم...» (١).

فلم يكن معه أصحابه ليرمونه على سمع وصدقة
 بهتلاق؛ لأن الأمر شريع، في شؤبه من ربه ورسوله
 وقصدا بهتلاق، وبذلك تضمنت البيعة على ما يقوله
 باحق أيضا كما، وعلى ألا يحافوا في الله لومة لائم كانت
 تلك بيعة الصحابة للمعصوم، عليه الصلاة والسلام، فما كان
 هؤلاء من أعماء سوء، «فقد سلاص لا يقولون
 عند صوره المعصوم لبي يوهب» أو يهملون بها لومة

وحيوب سماع وطاعة للأئمة الذين لا يهودون يهودي برسول
ولا يسئرون بسنته، بل ومن يجمعون في صدورهم ٥ قلوب
شبهطين في حشمتهم ١٩، محاورين، باقتنون عبي يسودون
بها لصفحات، ضد الأئمة عن التهورص، التمرص وحنة،
والغبروت تشريع، بدشيهات التي يجمعونها من صوهر
معصن انجوس ٢٠، منهم يجمعون هدم مكر ويترفعون
هد رور؟ لأنني ما فعل ويعمل هدم سحر من ٥ علماء
السوء ٥.

إذ انتفاء العصمة عن لأئمة وولادة واحكام والرؤساء،
وعامة أولي الأمر، يجعل خطأ وتجاوز حدود بشرية مراد،
بل إنه مع إغراء السلطة وإغاثتها على تجاوز الحدود، يصحح هدم
الخطأ والتجاوز للحدود أشبه ما يكون بالقدر مقدور ٥ وصدق
رسول الله ﷺ، يقول ٥ كل ابن آدم خطاء، وخير الخطائين
التوابون ٥ وإنما هذه خفيفة بحار ٥ بعارضة ٥
الساسنة وتعبير حكمة خور ٥ مشروعية ٥ ٥ حق (إسدي ٥
في حيث سمع مرسنة ٥ ضرورة ابواحية شرع ٥ على مجموع
لأئمة، كما هو حال مع سائر ٥ الضرورات الشرعية ٥ حله ٥
لني عدت في الحصار غير (سلامية مجرد ٥ حقوى ٥
وهي عندما سمع في (سلام هاد مرسنة، صصح سقصور في

دانش، او انکوص عنها یثنا مُحَرَّفًا، یعنی ورره و نقاره
فصلاً عن ثاره ندویه بالألفه حمده



الثورة

على خطاي النظام السابق

- دولة الرجل المريض.

- تفكيك المجتمع المصري.

حقوقنا في العلم والحرية

والثروة والعدل والحرية

معدود للإسلام والحرية

والحرية والحرية والحرية







(١)

في سنة (١٢٢٠هـ / ١٨٠٥م) بعد قضاء خدمته
 العظمى في الوزارة بمصر المروية ، انه صعد بولي
 بمصر في حوزة دار القضاء ، و قد كان له
 شرفه في شعبة التدريس في دار القضاء ، و قد
 علمه لأمره و جلالة عن حقائق تدريس و حب لله
 بالمشاهدة في قضاء مصر .

و كان له مجلس شرعي هو بيده شعبه للأمة
 محمد شرعي على مصر سنة (١٢١٣هـ / ١٧٩٨م)
 ومن ثم علمه بعد عمر مكرم (١١٦٨ - ٢٣٧ هـ)
 ١٧٥٥ - ١٨٢٢م) و شيخ محمد سار (٢٢٨ هـ)
 ١٨١٢م) و شيخ عبد الله شروبي (١١٥٠)
 ١٢٢٧هـ / ١٧٣٧م) و شيخ محمد مهدي
 (١١٥٥ - ١٢٣٠هـ / ١٧٤٢م) و شيخ
 محمد الأمير (١١٥٤ - ١٢٣٢هـ / ١٧٤١م) و شيخ
 والشيخ مصطفى صدي (١٢١٦هـ / ١٨٠٢م) و شيخ
 سليمان عومي (١٢٢٤هـ / ١٨٠٩م)

وفي صحيفة يوم الأحد (١٢ صفر سنة ١٢٢٢ هـ ٢ ربيع
سنة ١٨٠٥ م) بعد (مجلس شرح) في (بيت خاصي)
در (حكمة الكبرى) وسط (جماهير لشعب شاذرة) في (سبع
عده) (عین ثناء) مشور (صفت لأمه) (أحمد) (و كـ
هاتف (جماهير) (و صرح حید) (أشع) (سنة) (سب) (بين) (هـ) (مات)
عالم) (لا يروى) (محبی) (أهمل) (مجلس) (في) (٥) (تصنيف
ب (لصف) (أحب) (سنة) (و مع) (و كید)

وقد طلب (مجلس الشرع) من (القاضي) (استدعاء
و كلاء) (بی عثمانی) (محضر) (سعد) (و كلاء) (سبر
أی) (و كلاء) (كی) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
وأصدر (مجلس شرح) (وثيقة) (بی) (سعد) (و كلاء)
(وثيقة) (حقوق) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
بوسی (خودشید) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
حقوق (لأبناء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)

(و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
نقدیه (بی) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
(و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
لأبناء (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
و كلاء (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
(و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)

ثم المؤرخ الفرنسي (فولان) صاحب كتاب (مقدمة
لحديثه) ووضيع حراً شامعاً وسجراً مختصراً من كتاب
(وصف مصر) والذي يسمى هذه الترجمة هي صدرها
محسن شرحاً ووثقة حقوقاً، وفيه يحدد مقاصده،
فلذا هي:

١ - لا تخلص من يوم صومه إلا في قرضه عتصام
وكبار الأعيان.

٢ - وأن جود خبثه عن زهده، استغنى حاجته عنه
إلى الجيرة.

٣ - ولا يسمح بدخول في حديقته أي غافرة ولا
سلاحه.

٤ - وأن يحدد مصالاة في حال من غفلة ووجه
القبلي^(١).

هكذا تركب أحمقها من مقاصد منسية، لا يفكر في
وصد أحقره سمعاً وهكذا كان لمحسن شرحه حقيقته
قلده لأمة، مدبرة على حمله بترسيده وحسن شؤنه
على مقاصد مولاة العتصام.

(١) أحمد بن عبد الله - ٢١٨ - ٢١٤ هـ، ترجمته في
(١٩٦٦م) وعبد حسن برقي، ص ٢٠٠، في كتابه الطب ٢٢٢
حكم في مصر ٢، ٣٣٤، ٣٣٥، ص ٢٥٨ م



(٢)

﴿ وَمَا كُنْتُمْ بِمَعْرِفِهِ ﴾ وَبِكَيْ حَسْبُوْا نَفْسِيْهِ ﴿ وَمَا كُنْتُمْ بِمَعْرِفِهِ ﴾
وطلعوا البلاد والعبادا..

بعد عروب مصر ثارت لشعبه في عشرينه حديث
أكثر في عروب كثير من البلاد

• ثارت ثورة شعبية قاده : مجلس شرع ١٩٢٢
من علماء الأزهر - سنة (١٢٢٠ هـ / ١٩٠٥ م) ضد بولي
اميركي (حورشد باشا) وحبسته عن حكمه البلاد ، رغبه به
موسى من قبل سلطان ويومئذ أعلن سيده عمر بكره
(١٩٠٦ / ١٢٣٧ هـ / ١٧٥٥ - ١٩٢٢ م) سنة ١٩٢٢
الشرع ان لأمه هي مصدر السلطات وول اهل اوسى لأمر
هم العلماء وجمعية شريعة ، واستقلال بدار ، ولقد حرب
عاده ، من قديم ارمال ، ان أهل سند عربون بولاد حتى
لحظه واستقلال ، إذا صارو فيها بالخروج ، فإن أهل سند
يعزلونه ويخلعونه !..

ولقد حارب مجلس شرع ١٩٢٢ سنة أهل البلاد
محمد علي باشا وبنّا على مصر ، وبرز استقلال عثماني
على إرادة أهل البلاد.

• وثارت مصر ثورة شعبة كبرى (١٢٩٨ هـ ١٨٨١ م)

بقيادة أحمد عربي باش (١٢٥٧ - ١٣٢٩ هـ ٨٤١)

١٩١١ م) شارك فيها شعب وحش، عدم صيت بلاد

حرية واستور، فقد خديوي توفيق ١٢٦٩ - ٣٠٩ هـ

١٨٥٢ - ١٨٩٢ م) محدث برادة لأمة بعد ، ناكم عن

باش وأجدد فيك ثم عبيد إحصاء ، فعدد عربي

وهو على رأس حش وشعب، بمقدار عشرين كنس

في وق عمر بن حطاب (١٤٠ هـ ٢٣ هـ ٥٨٤)

١٦٤٤ م) فقد حققه أنه أحراراً ، ولم يحلف له إلا عشرة ،

ووشه في لايه غيره ، من ثارت من بسعد بعد يوم ١٥

وبعد سموت هذه الثورة شعبة لأكثر من مائة ، حتى أجهدها

لاحلال لإعسري مصر به (٨٨٢ م)

• وتفجرت مصر ثورتها الشعبية الكبرى (١٣٣٧ هـ

٩١٩ م) بقيادة شبيب سعد رعون باش (١٢١٣

١٣٤٦ هـ ١٨٥٧ - ١٩٢٧ م) من لأمر شريف

ونميد حسان بن الأعماسي (١٢٥٤ - ١٣٨ هـ ٨٣٨

١٨٩٦ م) وألن من للإمام محمد عمده ١٢٦٦

١٣٣٣ هـ / ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م) وهي ثورة بني قمن

صد احتلال لإجبر مصر ، والتي دامت مشعبه لأكثر من

عامين ، كان لأمر لشريف فيها مطلق ثورة وحصل شو ،

حتى قد قبحه لإجبر ، وعاش في فساد كنه سبق

وصنع بوابرت (١٧٦٩ - ١٨٢١) ثورة شاذلي على
لاحتلال بمرسي مصر (١٢١٣ هـ ١١٩٨ هـ)

• وثابت مصر ثورة برنعة في مصر حديث
(١٢٧١ هـ ١٩٥٢ م) تباعد لصد لأحرر ومصر
مصري ومن ورثة لشعب صد لأحد وعهد
ومطعم لأحماغيه سي جعب ثواب بلاد حكر على
نصف في المائة من السكان.

• لكن ثورة شعبية اخامسة، سي فخر شاذلي،
في (٢٥ يناير سنة ١٩١١/٢١/٢١ مصر سنة ١٣٢٢ هـ)
هؤلاء شباب دين مصر وأهم وأحد دهم، ثم جدد
في ثورة - لأحد والأحد والأحد، وأحد
لأحد لكن هذه الثورة هي تمرد في كل نوع بلاد،
والتي حركت في أوجها كل أعناد قد مثلت بعد في
مستوى شعبه سي ميرت ثورة مصر في مصر حديث
ويوقع مصر ومثل للمادا كحد مصر موعلي في
مستوى الحق وشعبه ثورة (٢٥ يناير سنة ١٩١١ م ٢٠٠٩)





(٢)

يتمثال لبعض مداد ثار شعب مصرى هذه ثورة شعبه
 ودمه و شامة واسمه، انقصه صير في بعض
 و تصدق و شعور ملكث شود في فخذه كتاب
 في (٢٥ يناير سنة ٢٠١١ م ٢١ صفر سنة ١٤٣٢ هـ)
 للإمام على هذا صول الله همد حقيقة
 أن يدرش أن هذه ثورة بعد فخر صمد كؤ هذا
 و خطابه سي بر كمت على امه ثلاثة عقود و بعد
 محرد عر من على عدد من الأخصاء

١ - لقد صرح بمبادئ صهيونية قبل أن يبع من حجر
 هذه ثورة بأن هذه مبادئ النصارى و كثر من سجنه
 الإمبريوني و هذه انتقد مع الصهيونية و يسمى "ع.
 به يسبق به مثل في نصه حكمه شيء يعاقب على حكمه
 الصهيونيين في مصر سي هذا كدابة في نصه، حرمه
 الإسلام و معرفة على مر التاريخ

٢ - ونظام العار هذا - الذي تقطعت هذه ثورة
 لافسلاعه هو الذي حرص على نزع الأمريكان

للعراق سنة (٢٠٠٣ م) دلت بحرو صوبي صهيوني
 لإمراسي، بني حلق مصاح الأعداء، عندما دمر العراق
 وهو هوو لأبى في مشرق لغربي، وضع بدت مأسه من
 كسر ماضي العرب والمسلمين في بقرت بعشرين، خرنه
 بعرف، ومصرة أمريكا والتشيع بصقوي على مقده،
 وخرب ثلث شعبه نحو من عشرة ملايين، هي شهد
 وأرامل ويتامى ولاجئين!

٣ - ونظام العراق هذا هو الذي بدأ بحرو لأمركي بعري
 لأفغانستان سنة (٢٠٠١ م)، على برعه من أن رئيس
 لأمركي، بوش الصغير، قد أعلن أن هذا بحرو، باني
 في سياق حمته صلبه على الإسلام والمسلمين كما أعلن
 بعد عامين من دلت تاريخ، إننا بحرنه على العراق
 بحرب عدوة صديقه بني وضعها بدس، العسك
 (٢٠٠٣ - ٢٠٠٤ م) واثوم (كويتي) (٢٠٢٥ - ٢٠٢٤ م)
 ومارس وثر (١٤٨٣ - ١٥٤٦ م) وعبره

٤ - ونظام العراق هذا هو الذي بدأ بحرو لأثوي صديقي
 بصوم، دلت بحرو مدعوم أمريكيتي بني سنط
 حكومه اتحادية شرعه، وأدخل الصوم في دمه بحرف
 ودمار ونقد صرح رئيس نظام بحرو مدعوم بقدر
 شفه مدخل لأثوي في الصوم، هذا مدخل

معروف في هذه الرسالة، أن الذي يظهر لأن نصيب منه التبريل عن مصر والسودان..

٥ ونصم أن هذا هو الذي عاش على يد ثلاثة عقود بعد نفسه معرب "نصفي" بعد هـ "تاريخ بعد الإسلامي، وحامي لأمن ومرش

٦ ونصم هذا هو الذي به هذا "عص" تصرف من حروب بعدوه اندمشت، في شيا كيا، "صهيوني على يد سنة (٢٠٠٦ م) وعلى طرفه سنة ٢٠ ٨ (٢٠٠٩ م)، وفي دموت وقتل بشر، "سحر" وحجر ومن حياء في الحرب ثورة "شعبه" شرية، في هذه شيا في (٢٥ يناير سنة ٢٠١١ م)

٧ حقيقة الحصار انشاء الذي لمسه بعد هذا عمر مليون ونصف مليون من سكان قديم عرقة، وديت كره في حركة "إسلامية حماس" "فصحته" دمقرضا من شعب "نصفي" "وخدمه" "مراييل" "بهد" "خصم" "نصم" الذي "خاور" عمره "مسعود" والذي "مات" فيه "كثير" "مرضا" "وحوط" "برئت" "دمة" "له" "ودمه" "رسالة" "من" "نصم" "له" "هد" "فقد" "من" "رسول" "له" "يحيى" "أما أهل عرصة - (مكان) - بات فيهم امرؤ جائع فقد برئت منهم دمه الله

(١) رواه الإمام أحمد.

٨ - ويقام عار هدا هو الذي مع حصه لأهل عده
وعدته بمقاومه القسطنطينية صنع علاقات مع كني
مسيحية، وأحرار كانه من السماسرة وبمصوص من
سجون أنفسهم في حب أعصاب، وأحرار مع مسيحية،
فأمدهم بأحد مصري شئت سعر عدي وجود لأنه
بحرب المسيحية وأغاروا مسيحية جديدة والأنسب.
بدين سي بهما لمصوصات مسيحية واحد بعض
بمصري، الذي يسع عدهم ومسيحية.

٩ - ويقام عار هدا هو الذي فكث مداهل شمع
مصري بتدمير ثقافات مهيبة وإهدية ومسيح لأحرار
أسياسه ومجاريه، فمباد نقصاء مصري بأرعب
والمرهيب والأنسب بات والإعرب والأحرار بوسقه
صداقه بشرقه بدين يحصون على أساس حقوق، مسيحية
بهم مداهل مانه ومسيحات نقصاء.

١٠ - ويقام عار هدا هو الذي جن في مصر
سبل، الذي هو أصول أهدر ثوبا وألوان مره في
ومشككه عيشه كما جعل شعب مشرب بدمه مسيحية
في أرحام علي حبيب حار حار.

١١ - ويقام عار هدا هو الذي أوثق ماء سبل بعد
كثت أهدا بمصري بقدرة من بقر عمة كما جاء في

مدى لا يحدون عملاً ولا سكناً ولا راحة من معمره حتى
 يروا حبه في بركة غير اسرعه عمر سحر بنو سحر
 حثين عن نعمة نعيش في نورنا من لقد دفع سحر قصاصات
 من هؤلاء بنات ربي العمل في حدمه حسن الامر نبي
 كد يسهل دلت من حبه وصلة دفعهم يبه تقدم حذر من
 سطر على بلادهم ثلاثة عمودا

١٦ - وعده حذر هو الذي وفر مسكن في فتح
 حمر وجمع نوح حذر اساء سما منكم بلاد من اساء عمر
 صالحة بشرنا ووه بنته اسرة فحزنا في سائر
 بسبب تقوى حذرنا في بلاد ضلع بنت سائر
 بشكو حذرنا من قبله لا يبيننا حذرنا في سائر

١٧ - وعده حذر هو الذي وفر مسكن في فتح
 حمر وجمع نوح حذر اساء سما منكم بلاد من اساء عمر
 صالحة بشرنا ووه بنته اسرة فحزنا في سائر
 بسبب تقوى حذرنا في بلاد ضلع بنت سائر
 بشكو حذرنا من قبله لا يبيننا حذرنا في سائر

في انقابر والعشوائيات

١٨ - وعده حذر هو الذي وفر مسكن في فتح
 حمر وجمع نوح حذر اساء سما منكم بلاد من اساء عمر
 صالحة بشرنا ووه بنته اسرة فحزنا في سائر
 بسبب تقوى حذرنا في بلاد ضلع بنت سائر
 بشكو حذرنا من قبله لا يبيننا حذرنا في سائر

١٩ - وعده حذر هو الذي وفر مسكن في فتح
 حمر وجمع نوح حذر اساء سما منكم بلاد من اساء عمر
 صالحة بشرنا ووه بنته اسرة فحزنا في سائر
 بسبب تقوى حذرنا في بلاد ضلع بنت سائر
 بشكو حذرنا من قبله لا يبيننا حذرنا في سائر

كي يدمروا زراعته لمصرية، حتى عدت إسرائيل هي سي تروح
القطر الذي كان مفعرة عامية للزراعة المصرية في وقتها،
وتصدره للعالم بدلاً من مصر.

٢٠ - ونظام مصر هذا هو الذي صن حاضراً دائماً و
في مباريات تنكره وعائته في أغلب الأحيان من مؤتمرات
القمة العربية و (إفيمه وأندوليه)

٢١ - ونظام مصر هذا هو الذي بدأ سيده بقرار مشروع
تفصيل الشريعة الإسلامية، سي أجرت في عهد رئيس مبارك
(١٣٣٦ - ١٤٠٠ هـ ١٥١٨ - ١٩٨١ م)

٢٢ - وهو الذي عُتِق فيه مساجد مصر عن كل
صلاة، على نحو يسوقه مثل في دبرج مصر الإسلامية
منسب لأكثر من أربعة عشر قرناً

٢٣ - ونظام مصر هذا هو الذي أصبح فيه صاحب
نعمد في نقرى وعمداء في الجامعات يستعين من
قبل أحقره لأمن، بعد أن كانت هذه صاحب الاستاذ
لحر حتى في عهد الاحتلال لإحدى مصر

٢٤ - ونظام مصر هذا هو الذي كثر فيه جهاز شرطة
لدي رد عده عن عدد الجيش حرمة نظام والأمة
الحاكمه. ولقهر الشعب وترويض الانتهاكات، بحيث لم يعد
هناك أي امتعات يسي أمن مواطنين

عندما برؤى هذه الأمة في الانحدار ويسوي
 للمعاصرة وأصحاب منابر على بقية حكم ثوره عقب
 وأجهزة جمع، يصبح مصو قوة بل ويصبح هو ناسد
 في حكم بلاد وعادا وذلك، ولكن عريث مسعود يصم
 العار في حكم مصر على امتداد ثلاثة عقود مسبق ثوره
 (٢٥ يناير سنة ١٩١١م) باستجبه في رحر مهم، نائب
 معارضين بل عد كانت هذه لأسفله سنة، حقيقه من
 عطايا هذا النظام.

٢٥ بعد اسعد هذا التقدم باستجبه، يحرجه من
 السجون، ومن ماكن لأحتجاز في قدام شرجه، ويستجبه،
 ثم يدفع به في تأديب حصره في حرة الحامي
 وفي الانحدار وحتى امضاها بسميه في لحد
 في (٢٥ يناير سنة ١٩١١م).

٢٦ كذلك سعد تمام بعد هذا التحرك (علام
 الثرية واقروود وسموعة في عمل مع حدهير
 حتى بعد انصرفت هذه الجماهير عن مساهمة هذا (علام) بفرص
 في غير من محاحه وساق وكذب في يقول فيه على
 مسببة كذب وعنده من أي بر مليون خمسة

٢٧ ونصم العار هذا هو الذي وجميع شقوه ثقه مصر
 للإسلامه في يدي شود ودا خماش حيد، وكشما

حتى أصبحت حوائر مدونه في أعينها حكاية على مرادفة
وأنشد لمرادفة وعلاوة العصبان^١

٢٨ - ونظم عارضة هو الذي قد سمع مصري
في خامات ونصاقر حرمات ، في هذه الشعب كتب
لإسلامية من مكنت مدرس ، أنشعب فيه سرب ودين
لأول مرة في ، يبع مصر ، وهو نصه الذي فتح كم
لأبواب قوم سبعة وأحبي ، بدمير جده عربية (إسلامية)
مفسر ودفع الكثيرين إلى هذا سبعة لأحبي ، بعد (الوقد
ولا يهيد الذي نصاب سبعة يؤمسي وبعده

٢٩ - ونظم عارضة هو الذي قد سمع ، أول مقصد
بالأعادي في هذه ، حبيب سبعة حتى غاب الأعادي في
تحدث عن بوضه ، عروبة ، وإسلام عربية عن الأسما
٣٠ - ونظم عارضة هو الذي حوّل مصر إلى دولة
رجل مرقص ، فنزل شرق بيمسمة بيمسمة ، بصهيونية
والإمبريالية ، بعد أن كانت مصر مركزاً حياً وبقا في وطن
العروبة وعالم الإسلام.

٣١ - ونظم عارضة هو الذي بد عهد ركنه حكمه
« كمن يمسك حبوب » وعمداً غيبه شعب في
(٢٥ سير سنة ١٩٢٠) كان « هذا » يتحدث عن سرادبي
جمعتها لأسرة ، وهي شعب عشرين أسيار من « لارات »

إني بعض من حصايا نضام العذر. لدي حكم مصر عسى
مدد ثلاثة عقود، والتي فحرت شورد في أعداد شعب
مصر إلى معدنه الأصبي النجم؟





(٤)

بم يكن حرية سنة ١٥٦٧ م) محرم حرية عسكرية في
 ميدان عتار، في كات فوق ذلك، و من من ذلك
 حرية سعادج سحديت ثرية، في ساق لاسعما
 و سحر سحر في ثرية (إسلامي عبد سحر قره من
 رمان فقد حزب مسجون هذه سحر في بعد ذلك
 علق سحر، من ضد سحر في سحر سحر
 حرية محدثة حرية هؤلاء الدين وصمهم كما
 لأقري (١٢٥٤ ١٣١٤ هـ ١٨٣٨ ١٨٦١ م) قس
 لا، بعد بر سحر حري إيشوهور، لا، و سحر
 ثرية، و سحر من ثرية، سحر حشر ثرية، و
 سحر، و سحر سحر لأقري.

أما روع إسلامي، فقد حل على حرة من سحر
 موش، و من حمود الإسلام في ثرية، لأقري و
 سحر في سحر إسلامي، و سحر حل.

(١) جمال الدين روع، أعين كسحر ٢٧ ر سحر
 د. محمد عمارة، طبع القاهرة، سنة (١٩٦٨ م).

نبي لا عيب فيها ولا معيوب ولا أمة مكنت مغربين من
 مغرب عيوبها ووجدتها واقعة ولا معيبة من
 منكم لاستعمار مفايح مؤسسات سياسية ، شذوية
 منكم أمة من تحت هويها ، حديد ، بيتي للإسلامة
 وهدم وفقها عيوبها وهكك عند تصريح من مغرب
 والإسلاميين على منقاد قوس من رعات الدول من
 يتمكن في من مغرب من حقيق ، يربطها في شذوذ هذه
 معية هذه شد حمل التي استندت حيو مغرب ، قد
 وقعت عند صفر كبير ١٠

وحال هذه قوس سوء في من لاستعمار ، شذوذ
 ولا استقلال سكني ، حبيب ، مراح محدث حرة
 في وقع أمة للإسلامة من قوسه عترة ، في
 ، شذوية برصامة ، أي ، است كيه ، حتى شذوية
 دديه ونصريح اصفي ، لكن جسد الإسلامي قد حصل
 رفض دول كيه شد لأحساء حربة عن هويها حشيرة
 ودنية للإسلامة ، عشت على اتصافي في

وبعد كانت حربة سنة (١٩٦٧ م) ، بحرية حربة ،
 في صوب فيها هذه أمة للإسلامة نتيجة هذه مراح
 حربة في شذوذ ، واستدرب سحت عن دنيا للإسلامة ،
 وعن نه حربي حربة الذي أفره للإسلام ، حربة حربة
 والهوض ..

وبشهادة على هذه الحقيقة، أن عهد سجون في عهد علي
 يعاقب عداة الإسلام، وبأن مقتصد علي عداة علي
 تمت فيها موحية عسكرية في (يوليو سنة ١٩٦٧م).
 وإذا شئنا أن نصرب مثلاً، واقع المصري في هذه
 التحولات، فإن سجد أن عقد سجدات من
 بعشرين قد شهد سجدات (إسلامية) في سجدات
 في سجدات المقربة، ثم امتدت إلى سجدات من سجدات
 سجدات إلى «سجدات الإحياء الإسلامي» سجدات سجدات
 والقوميات.

في ذات عهد، أصبح مقتصد سجدات من
 سجدات سجدات من سجدات علي أن سجدات سجدات
 سجدات سجدات سجدات (إسلامية) هي سجدات من سجدات
 سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات (١٩٦٠م) سجدات
 سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات
 سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات

فقدت حرب (أكتوبر سنة ١٩٦٣م) سجدات سجدات
 (١٣٩٣هـ) سجدات سجدات سجدات (أمد) سجدات سجدات
 وأحدث سجدات من سجدات سجدات (١٩٦٧م) سجدات سجدات
 طريق سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات سجدات
 الإسلامي في سجدات سجدات

و تعلق عن ضرورتاً و موجهه حساب تعلق فی الاسلام
 مدعی کسی لمصر و عرب و حدود آن و غیر آن تصریح
 مدعی مصر علی هتتمه و مسائل لإعلاء حاشیه بین الاسلامیه
 و لأحداث حماقه و مدعی کاذب تعرض ضعیف شریعه
 الاسلامیه فی مصر و بدفع کسانی بلی تصور مدعی
 الاسلامی لأول مره فی تاریخیه مدعی من (۱) من سده
 ۱۹۷۸ م) و (۱۱۰).

و تعلق که حدیث مصرین و آمریکاها و غیر تحولات
 الاسلامیه حد شریعه الاسلامیه و حدود الاسلامی فی مقدمه
 و نهوض و روحیه من حدود تحولات و بی نوشت و تعلق
 مدعی مدعی الاسلامی من قصه واحد و حدیث مدعی
 که حد حدیث و کمال مؤلفه که حد مدعی موجه
 مدعی من عرب و من مشایخ و تعلق مدعی مدعی
 سعی لاستعداد حوده مدعی شریعه الاسلامیه و (۱) حد
 علی قانون وضعی عربی و تعلق طرح الاسلام من تعلق
 البديل لقانون نابليون.

و تعلق که انتشار محمد محمد هتتمه فی مقدمه
 اندیس حدود ریه و طرح مدعی اقتصاد و تحولات

(۱) التفسير، حقه عرب و الاسلامی (جز ۲) ص ۲۰۰، ص ۲۰۰
 (۲) ۱۹۹۹ م، و تعلق ص ۲۰۰، ص ۲۰۰، ص ۲۰۰
 العرب جدیده علی الاسلام ص ۲۰۰، ص ۲۰۰، ص ۲۰۰

بحمي نظام السابق كونه من أن تعد به بدى مجمع بحوث
الإسلامية بالأزهر الشريف ، ورسائل بمصر شجعت كتب
عشماوي بى مثل حسين . وتقوم مدحت من دولة
بحراسه العشماوى وحرسه مريه ، وحصة بعد بمصر
استمراته بحسب الإسلامى كى كتب عن الإسلام ورسائل
والمؤمنين ^{عليه السلام} وصحة وعن لأمه الإسلام وحسب به
بشكل به بسبق به مثل حى من علاه أعداء الإسلام

قد سمعت النوحات الإسلاميه ، سمي سدي شريعه
الإسلامية وى نصيبه . اسفرت مشرقى لأمر بكين
وعقدوا بمصره هده الموجه مؤتمر كوبر دو في مايو سنة
(١٩٧٨ م) وبقعه امستار عشماوي خطه . بحسب
في محاربه صاعقه السجون نحو الإسلام . بعد بالاب نبي
شهره موسى صبري بصحة : لأحار : عدم . هده
مؤتمر كوبر دو صبح في عهد سدي
بالحسن لمؤخره نحو الإسلام

قد سأل الرئيس سابق عهده في أكتوبر سنة (١٩٨١ م)
بأن وضع في لأرج المعقنة مثل مشاريع سي أحرث
في عهد السادات سفس شريعة الإسلام وفقه معاملات
كي حقق بديلا عن شيوخ الجحش ، دي لأصل عربيه ، دي
فرصة لاستعمار الإسكندرية على مصر هده سنة (١٩٨٣ م)

۱. دین حق اللهی قلم جمیع و حده ایمان مسلم،
 واضح، یسار حق لا معنی یسار حق لا معنی، یسار
 حرف لا روح و یسار حد نه چ حد، یسار ک
 معنوی (اسلامیه)، لا کثر شد، حد ۵۰، کثر ۲
 بروز، فی حرف مستثنی و دین حق حق یسار
 حتی لا حق یسار و حد و حد

• م رسول (اسلام) محمد (ص) بعد جمیع

۲. دین حق دعوی (اب رعد، سب ۵۰۰) (۱) ...
 وهو کثر معنوی د معنوی فی کثر دین حد ۱
 رسول ک یسار حد ۵۰ حد ۱

۳. دین حد ۵۰ کثر دین حق دین حد ۵۰
 دین حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰
 یسار حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰

• م خلافت (اسلامیه)، دین حد ۵۰ دین حد ۵۰

حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰

(محمد) محمد (ص) حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰
 حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰
 (۲) محمد (ص) حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰
 حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰
 دین حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰
 دین حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰ دین حد ۵۰

مقدم سورة لمقتبس خلافة، وأن تركه قبيح له حدث
 ربيون في خلافه وحده في حكمه، شدة في سورة
 العرو، وتشاؤم بفتح و ساء، وخصاؤم حقوق سبي
 وأنه (وكم) قد جاءه من حديثه غير ذين محمد^{١١}

بذلك غلب محرم حجاب من أنكم في سوره
 مستشار محمد بن عبد الله، في عليه السلام
 (وأي رعاه رأس يدويه شخصيًا) من حرم سب وبحث
 من يدويه صاحبه، يدوي ك، صديق، صفر، ثم ثل
 * وفي سورة حكمه سقاء ساء مقصود، وخصه بخصه

محمد بن عبد الله، بضم و من يدوي كسب و ساء وبحث من
 يدويه مع تعدد حد فليس من خلافه بضم و وراة
 وشبه براءة وخصه بضم و وخصه بضم و وخصه
 نحو غير ميسوق فكيف خصه في سب عن صحبه
 سوا من غير^{١٢} من قوم يدوي، وفسد وفسد و
 طعن بمر ورويه في غير محرم - سج وخصه
 خصه كتب عثمانوي عن هذا، وخصه، قد

وكم كمن مسجون في ليلته، وخصه بمرمو.
 وكم كمن سوره وخصه، وخصه بمرمو، وخصه بمرمو

١١) محمد بن عبد الله، خلافة لإمامه، بمر ٢٠ ٢٠

شريعة حمه وصمير، من قبل قانون ولا شريعة، في قانون
في شريعة موسى وحده، ومن ثم فإن الدعوة إلى حكمه شرع
به وحده، هي دعوة إلى تفكير يهودية ١

• أما عقده الإسلامي، الذي عصبه معتبر مدونه
مقبول لا مقبولة قانونه مستفقه، مفسرة، والذي وصفه
السيوري، أن يكون في عصره حديث، قد
إنه صفة حادثة في محل عقده، الذي لا يرد عليه
(إسلامي، فهو عصر مستقر، انضمامي

١ لغة محيل، هي حرمت حلال، بعدت مدونة حلاله،
ورعت مدونة مشتركة، عدة الأول، لا تعقب ثم حيل
أصحاب الأصنام ١ (٢).

هكذا كتب مستشرق محمد سعيد عشتار، عن الإسلام
ونصرته ورموزه وأصغاره، ولأمة الإسلام، وسيرته
إلهية، وعقده الإسلامي، وهكذا؟ مشروعه حكومي
الذي زدهر في عصر انضمام لبنان، والذي جعله مؤسسه
برشده، والذي حرمت صاحبه مباحث من مدونة، وقد
كانت إسرائيل قد عسرت تقدم سابق (كثير من سرسخت
لأمة، لا فإن أول عصرها عصر قد وعيف عشتار، ١

(١) محمد سعيد عشتار، مقدم (الإسلام) ص ٢، ١

١٢٠، ١٢١، والإسلام السياسي (ص ٣٩).

(٢) محمد سعيد عشتار، دولة (الإسلام) ص ٢٣

١ صنع في شؤون الإسلام وإن كنه تؤسس وحدة تطبيقه مع
إسرائيل ١ (١٩١)

وفي عقود ثلاثة في حكمه فيها عدد من (٢٨١)
١١٠٢ () وفي موجد حركات على مسرعة
علامات إسلامية بدأت بدو مرحلة حكم من تصاعدي
بوليسي فبدأت أمم بدو في تحس مناهج وتسمع
معارضة وبراف بدو لأنه في لأحد ب قد راد على
على عدد الجيش.

١٠٠٠ المندوبين في إهاب ١٠٠٠ في ١٠٠٠ تعديف
١٠٠٠ (إسلام) حتى عند خمسين كتب الإسلاميه من
مكتبات عدد من، أُنشئت فيها سير ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠
في تاريخ مصر للإسلامه مصدر وأكثر من ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠
وبعد أن كتب مختصر قد اعقب ماسويه وأخلف محتاجيها
منه (١٩٦٠ م)، عدت في عهد مقدم من ١٠٠٠ ١٠٠٠
١٠٠٠ ري ١٠٠٠ سورة وهي بدلت مناهج ١٠٠٠ ١٠٠٠
لأحطوبوني في مصر تحت طاعة راجه رئيس وأخيه
لدي كانت لأنه وشجرة عبد اسلامه نصي مختصره في
١٠٠٠ كريسما من ١٠٠٠ حتى كنه في ثانياً ١٠٠٠ ١٠٠٠ مقتضب

() ماسويه مع من في ولاه مصر ١٠٠٠ ١٠٠٠ مرحلة مبد
صه. الكتاب عربي دسوق ماسويه ١٩٩٠ م

بہائیں یہی ماحول میں بدلتے ہوئے ہیں۔ باہر سے دیکھ کر
وہ سیدہ بی بی و نیکو سے محروم ہو کر رہ گئی ہیں۔
اُور تپوٹ!

وَقَدْ صَحَّ حَيَاءُ حَسَنِ (إِسْلَامِيَّةً، وَحَسَنُ شَكْرٍ مَدِيرُ
مِنْ «مَكْرُوهُاتِ» ۱۹۹۵) فَرُوْجَةُ رَئِيسِ لَاقَتِيْنِ وَهُوَ
حَبِيبٌ وَصَحْبَتُهَا وَوَرْدَةُ لَاقَتِيْنِ مَدِيرُ فِي مَحَارِجِ
بَقَاةٍ مَدِيرُ فِي مَحَارِجِ يَهُودِيَّةٍ حَسَنِيَّةٍ وَتَسْتَوِي

۱. حرفی معبر علی جعفر مدح مدبر طبع و اجاد
۲. اهل قیاد و بهار و غلبه و حضور و غیور و بهار
و دُعای طبعه و دفع شباب و حریف و حریف
حکیم و شریک و دُعا و سبیل و جلال و کرامت

کتابہم ہم سبھو ۱۰۰۰ فی سترہ ہفتہ
 نہ عذاب علیٰ قرہ و علیٰ ۱۰۰۰ فی سترہ ہفتہ
 فی عہد مقدمہ سبھو ۱۰۰۰ فی سترہ ہفتہ

[illegible]

هكذا يجب ان يكون حدهم في قلوبهم في حق
 (السلامة) وحسنه في حق الله تعالى في حق الله
 ثلاثين عامًا..



«فاق المستقبل»

- ١ - مدونة الأسرة مدونة الأسرة (إسلامية)
- ٢ - المواطنة: إسلامية " أم غلمانية؟؟
- ٣ - الشورى الإسلامية.
- ٤ - مراجعة العربية.





(١)

الدولة المدنية والمرحلة الإسلامية

الدولة الإسلامية دولة مدنية، تنبثق عن مبادئ الشريعة الإسلامية وهي منحدت بقرارت في جميع مناحي الحياة، والأمة فيها هي مصدر السلطات الشرعية، لا تحل حراماً أو تحرم حلالاً خارجاً عن خصوصية هذه القضية الإسلامية.

هي دولة مدنية لأن النظم والمؤسسات والآداب فيها تصنعها الأمة وتطورها وبغيرها بوسطه ثمتها، حتى خلق أخذ الأقصى من الشورى والعدل، والمصالح العامة التي هي متعبرة ومتطورة دائماً وأبداً.

والأمة في هذه الدولة الإسلامية هي مصدر السلطات لأنه لا كيان في الإسلام، وحكام نواب عن الأمة، وليس عن الله، والأمة هي التي تختارهم ويرفضهم وتغاسيهم وتعلمهم عند الاقتضاء..

وسبقة لأمة، هي شاركت في اقتراحه كمنهج ديني حاكمه يراذلتها بحره، لا يحدده إلا مصلحته الشرعية معبرة ومبادئ الشريعة، التي يحصنها وعندها لا حصر لها..
والدولة الإسلامية دولة مؤسسات لا فرق بين أئمة بالمعروف وبهي عن مكر الجماعة كأي خلاف الجماعة.

وحيثية لا يمكن دمجها في نوع واحد بل هي مستقلة
مؤسسات لها استقلالها في العمل، إلى أن تكون لها
وتكون على شكل (أو على شكل) مستقلة
منها من جهة (إسلامية) أو من جهة (دولة) أو من جهة (مجتمع)
على عهد رسول الله ﷺ من أوجه عدة، وقد كانت
على مؤسسات دستورية ثلاث:

- ١ - مؤسسة الشورى الأولى، وهي:
 - ٢ - ومؤسسة الحكم، وهي:
 - ٣ - ومجلس الشورى، وهي:
- وكانت خلافة النبي ﷺ، وهي:
- في دولة الأمية، وهي:
- مؤسسة الشورى، وهي:
- فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم .
- فما كانت من الشورى في الدولة الإسلامية، وهي:
- عليه تعهدت التي ضربت على نفسه حكمه في عصره حديث
- والأولى الدولة الإسلامية، وهي:
- وحيثية جماعية، وهي:
- وهذه حكمه، وهي:
- لأمره، وهي:
- لأمره، وهي:

وفي اجتماع الأمة يخرجون بعد ثمة حذر وأمن عبيد منوا
وعلى ربه سواكلون ﴿٢٠﴾ وتدين تحببون كثير فيتم العوجان و
عصوا هم يعقرون ﴿٢١﴾ وتدين أنسوا ربه وأمو عسوه وأمره
شورى يثمة وجد ربهه أكلون ﴿٢٢﴾ وله ربهه على علم
تفترون ﴿٢٣﴾ السور ٢٤ ٢٥ ٢٦

وفي الدولة سبطه في قضا رخص من الله بهت ولو
كنت قط غطت لقلب لأعضوا من حبه فاعف عنه واستغفر
لهم وشاورهم في الأمر فبد عرفت فوكل على الله رب الله فبح
تتوكلين ﴿٢٤﴾ السور ٢٥ ٢٦ ٢٧

وهذه شورى مدية لأن الأمة أو جمهورها لا جمع
على صلاه لأن أمي لا يختص على صلالة
فالعصمة في النظام الإسلامي للإمام وليس حكمه أو فيه
أو رعيه أو حزب أو جماعة من الجماعات

وبعد كانت شورى ملزمة حتى في عهد ساه
ورسول الله ﷺ هو على أي نكره عمر لو اجتمعنا
في مشورة ما حالفنكما ، وتدين لو كتب مؤمرا
أحدًا دون مشورة المؤمنين لأقرت بن أم عبد ربه الله
ابن مسعود (٢) (٣)

(١) رواه ابن ماجه، (٢) رواه الإمام أحمد

(٣) رواه الترمذي وابن ماجه والإمام أحمد

قيام هذه المؤسسات ، لأن الأمانة في الدولة الإسلامية هي
مصدر التشريع ، فإن التشريع هو الذي يؤسس التشريع في
كل مبادئ الشريعة ، وهو مصدر العلاقات بين الدولة
وغيرها ، كما أن التشريع هو الذي يحدد الحقوق والواجبات
للأفراد ، ولا بد أن لا يكون التشريع منسحباً من التشريع
(النساء : ٨٣) ،

بعد أن نرى كيف أن التشريع هو الذي يحدد العلاقات بين
الدولة كهيئة الكنيسة في عصره ، لأنه لا بد أن يكون
وإن كان التشريع منسحباً من التشريع ، كما أن التشريع
والتشريع منسحباً من التشريع ، كما أن التشريع
والتشريع منسحباً من التشريع ، كما أن التشريع
هذا النظام.

٢ - والدولة العلمانية هي التي لا يكون التشريع منسحباً
من التشريع ، كما أن التشريع منسحباً من التشريع ، كما أن التشريع
ولا يجوز فيها التشريع ، كما أن التشريع منسحباً من التشريع ،

أما الدولة الإسلامية فإنها تشريع مصدر التشريع ، كما أن التشريع
فيها التشريع ، لأنه لا بد أن يكون التشريع منسحباً من التشريع ،
والتشريع منسحباً من التشريع ، كما أن التشريع منسحباً من التشريع ،
محتارة من الأمانة ومصلحته فيها ، التشريع والأمانة
والدولة .

فهي أدوة الوحيدة الحاصلة بين هذه مكونات ثلاث
 شرعية والأمة والدولة وحدث فيها تجمع على
 تحقيق مصباح شرعية معبرة للأمة، في حدود حلال
 وحرم بدني ومفقومة فيها التي ختمت على جميع
 الشرائع السماوية^(١).



(١) بعد كتاب: الشريعة الإسلامية وخصائصها، في ضوء جملة من
 القاهرة.

ضد النساء - وعلى أساس اللون في مصر حيث يحرقون في
 موحدة بكمية في حقوق الإنسان في مصر
 الإسلام، ويسبب الدعوة للإسلامة في مصر في مصر
 على عهد رسول الله ﷺ في مصر - في رؤية للإسلامية
 هو مطلق الإنسان والتكريم الإلهي هو جميع في دم
 وحظرات انقراضي موحدة أساسا إلى عموم الناس ومعتبر
 انتفاصل هي القوى موحدة توبها في جميع مصر
 الدعوة للإسلامة في مصر في مصر في مصر في مصر
 موضح، موضح في مصر في مصر في مصر في مصر
 في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
 لامة على مصر في مصر في مصر في مصر في مصر
 وأن لهم نصر والأسرة، مع الر من أهل هذه الصحيفة
 مع المؤمنين ما داموا محاربين على يهود عشيرة وعلى المسلمين
 بقتلهم، وأن سهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة
 بينهم نصيب وصبيحة والر دون الإثم
 هكذا تأسست موحدة، الإسلام، في الدعوة للإسلامية
 عندما جعلت لامة من مصر في مصر في مصر في مصر
 لأول مرة في التاريخ

• • •

حده في عهد رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم من قبله - و
 « ولا يحضرون الكح شططا لا يريدونه ولا يكرهه من الت
 على بروج المسلمين لأن ذلك لا يكون إلا بطيئة قلوبهم -
 أحوه ورضوا به وإن صارت الصرامة ضد مسلم فعليه أن
 يرضى بصروسها، وشع هواها في الأقداء رؤوسها، ولاحد
 تعالم دنسها، ولا جمعها ذلك، فمن خالف دينه وكرهها على
 شيء من أمر دينه فقد خالف عهد الله وعصى مشاق رسوله،
 وهو عند الله من الكافرين

من قبله صلى الله عليه وسلم - لأنه لا بد لهم من ما يحاسبهم
 في -
 سوي -
 أو شيء من مصالح أمورهم ودينهم - - - - - - - - - -
 ودينه -
 ذلك ويعودون ولا يكون ذلك دنا عليهم من تقوية لهم على
 مصلحة دينهم ودينهم رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم
 عليهم -
 خرج -
 « لا يحار عليهم، ولا يحضرون لا قدر صفتهم وقرينهم على
 عمل الأرض وعمارتها وأهل تعزيتهم ولا يكفون شططا،

وَلَا يُتَحَاوَرُ بِهِمْ أَصْحَابُ الْخُرُوجِ مِنْ بَنَاتِهِمْ

وَكُلُّ حَقِّكَ بِمَا فِي مَدِينَةٍ سَيُؤْتِيهِمْ فِي الْمَدِينَةِ
مُسْلِمِينَ فِي مَدِينَةٍ لَا سَلَامَ فِيهَا مِنْهُمْ وَفِيهَا
مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَحَصْرُ الْمَدِينَةِ وَالْمَدِينَةُ لَا تَكُونُ
وَمَا كَانَ حَصْرُهَا وَخُرُوبُ شَيْءٍ فِي مَدِينَةٍ لَا تَكُونُ
وَالْأَسْوَءُ مَا تَحْتَ الْمَدِينَةِ وَالْمَدِينَةُ وَالْمَدِينَةُ
كُلُّهُنَّ مَدِينَةٌ مَدِينَةٌ مَدِينَةٌ مَدِينَةٌ
وَحَصْرُ الْمَدِينَةِ وَالْمَدِينَةُ وَالْمَدِينَةُ
فَوْزٌ بِحَبِّ عَلَيْهِمْ فِي دِينِهِمْ لَمَسَتْ وَلَوْ أَنَّ
مَعَهَا أَلَا يَكُونُ أَحَدٌ مِنْهُمْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْخُرُوبِ عَلَى الْمَدِينَةِ
بِالسَّالِحِ وَلَا حِينَ وَلَا رَحِمَ وَلَا غَيْرَهُمْ وَلَا يَصْغُرُوهُمْ
يَكُونُوا عَلَى الْمَدِينَةِ وَلَا يَتَهَيَّرُوا الْعَدُوَّ عَلَى غَوِّهِمْ

كَذَلِكَ يَقُولُ عَلَيْهِمْ مَوْلَانَا مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بِإِذْنِهِ وَبِإِذْنِهِ وَلَا يَحْزَنُ أَحَدٌ مِنْ كَرْنِ عَيْنٍ لَعَنَهُ
كَرَفًا عَلَى الْإِسْلَامِ وَلَا يَحْزَنُ هَذَا كَلِمَةُ اللَّهِ فِي
أَحْسَنِ الْأَحْسَنِ مَهْمًا وَفَوْزًا بِمَا تَكُونُ
وَأَنْ يَكُونَ بِمَا تَكُونُ وَبِإِذْنِهِ وَبِإِذْنِهِ
[الْعَدُوَّ] وَيَحْضَرُ لَهُمْ حَرْجٌ بِرَحْمَةِ رَبِّكَ عَلَيْهِمْ

(١) المصدر السابق (ص ١٢٥).

(٢) المصدر السابق (ص ١٢٧).

وشريعته هي التي قررت حقوقها، وبذلك صعبت القداسة لهذه الحقوق، حتى لا تكون «محنة» يسمح بها حاكم ويمنعها آخر وبعبارة رسول الله ﷺ: «فمن خالف عهد الله وعصى ميثاق رسوله فهو عدو الله من الكاذبين»

كذلك، قرر الإسلام في دستور دولة مدينته أن شريعته للإسلامة كما هي حال منه الحقوق وأنما حدت في ما صرح فيها هي مرجع عند الاختلاف فليس هو دستور على أنه ما كان من أهل هذه الحقيقة من حدث أو شاعر يحاف فسادها، فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله»

هكذا نرى الإسلام - الدين ودولة - حصه - كما في مساواة في حقوق ما صرح به وحده في أربعة عشر قرنًا عندما كانت الدول وحضارات أخرى لا تعرف إلا لاهوت وهو تصور في فيه كما هو الحال لأخرى خلف الأعراف من الدول، ومن عدده برامته ليست على حقوق وكذلك كما حال عند روماء لكن الإسلام هو الذي قرأ وفشل وصنع كما في مساواة بين برعده - لأنه في دولة الإسلام، في كنفه عرض وفي حرمة لأهل - ودماء والأعرص والأموال والمقائد والحروب والعداوت فتحت الأبواب وسعة أمام مختلف الأمم والشعوب والديانات

(١) مجموعته بأشواق المسامحة بمعهد ميونيخ - خلاصة - شدة - تم

فإنه في هذه الحدود الإسلامية وخصه بالبيع
الإسلامي..

وإذا كانت هذه هي تلك الحدود الإسلامية
فإن هذه الحدود الإسلامية التي كانت حقوقاً له في حياته
هي في هذه الحدود الإسلامية، فالحق في هذه الحدود
عليه لا يشك، وأما هذه الحدود الإسلامية التي كانت
باعتبارها بغيرها بغيرها عن مقام صاحبها لا يجوز

قد شهد في البيع الإسلامي، وحسنه، وحسنه
في الخصومات الإسلامية، وقد كان كثير من هذه الأمور
لغيرها في مساهمة، ومحمود من هذه الأمور الإسلامية
كتاب في هذه الحدود الإسلامية، فالحق في هذه الحدود
في هذه الحدود الإسلامية، في هذه الحدود الإسلامية



وما كان يتصور غسقة الإسلامى بوجود الإنسان في هذه حياة ووضيعة ومكانه فيها، وعلاقة بالحرية قائم على حقيقة أن الإنسان مخلوق به ^{الله}، ومسحوق عنه في عمارة الكون كانت مكانة الإنسان في عهدنا هي مكانة خليفة عن الله فهو ليس سيد الكون - حتى يكون حريته مضبوطة بوزن حدود، ونسوة، وتسامح، ومصلحة ذات، صوابه وضرب وفي ذات الوقت بوزن علاقته من الله سبحانه يعني وتقصي أن يكون به مصلحة ورده وحرية وسور ومصلحة تمكنه من الهوى مكيف العمر - بعد - حدد - فهم - بعد، ليس لكائن الخضر سائر مهتمش بمعلق

به في المكانة الوسط ليس سيد الكون وليس بعد الخرد من الحرية والإرادة والاستقلال ومسؤوله ولا هو الخليفة عن سيد الكون وله في إطار عهد وعهد الاستقلال السلطات لنبي تمكنه من الهوى عهد هذا الاستقلال

وخلال من هذه الفلسفة الإسلامية في مكانة الإنسان في عهد بوجود، عصر مذهب الإسلامى في عصر شرب " فساد عقد وعهد الاستقلال الإلهي، سي هي قصه الله الخميني في كونه وكذلك أحكامه سي جعله جرحاً حاكماً حرية الإنسان ومصلحته هي في موضع الإلهي لا، لدى عصر به عبودية مخلوق لخالقه، وقصه الله في لا شوري به ولا حمار ولا اختيار - ^{الله} وقد كان مؤمن ولا مؤمنه، قصي

اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمَّا أَنْ يَكُونَ ظَنًّا لِنَا مِنْ قَرْبَةٍ وَمَنْ يَقْنُتْ
وَرَسُولُهُ فَقَدْ تَلَّ صَلَاتُكَ ﴿ ذر - ٣٦ ﴾

هذا، وفيما نعلم به الإقرار بحاكمية حرم الله في سيادته
الله وحاكميته، المتمثلة في قصته الحسي، وشرعية ممثلة
سود عقد وعهد بالاستحلاف على خلعهم لإسار
يجمعهم بإقرار حاكمية حريمه وثوره، واستقصاء ومردود،
وعركته أثناء قصته بكمه وسامه، والاستحلاف

وإلا كان لإسار قد حار ذو صلا يحاقب حرم
أما خلافه في عهد هذه الأرض ﴿ ذر - ٣٧ ﴾
تسمو وأرض وأخبار فأنك أن تخمب وتلفس سم وأحمد
إلانس بنة دار صنو جهولا ﴿ - ٣٨ ﴾ ذر بنة الحق
بنة مع الإنسان على أنه هذه لأما قد مرة بذاجر
وخرية، مدعه بى أن بى من حاكمية سياسة ناز و سلطه
بشرية لا هي مرادة لله تعالى ومفوضه مع الإنسان، كبحر من
سحلاره به الإنسان ومردد لإمام من حرم لأما بى
[٣٨٤ - ٤٥٦ هـ ٥٩٤ - ١٠٦٤ م] ذر من حكم
الله أن يدخل احكمكم لعير الله، أي أن جعل لإسار بنة
لسلطة بى بقة بى حاكمية شريعه لله، سيطر لأما بى
فوقه بيه لله

[illegible]

[illegible]

على أن يكون (أو لأمر) من الأمة، حتى تكون موصفة
بعض من الأمة، وسب موصفة عليها من خارج حتى
كأنه يشير إلى مبدأ الحداثة الوضعية ونظميه
وخصايصه : الأمة والشعوب والحضارات

أما في لعلاقة بين الدولة وبين جمهور الأمة لا يرى من
يحمل شوري ويشركه في ضلع من موصفه بجهه ، حتى
وكون كات الدولة يتوحد بها من موصفه بجهه ، حتى
الله يستلهم ولو كُت فقط سقط تعجب لأفهم من حبه ، تنف
عنهم واستغفرهم وبشرهم في الأمر به عرب موكل عو به .
الله يحث لتوكلين في الأمر به عرب ، في سبيل القرار ،
هو ثمرة بشوري أي المرحلة الثانية لاشراث الناس في إضاح
لرأي وصناعة القرار هذا من شوري موصفه بجهه ، لاه
لأمر به عرب في صمارة ، سبيل به عرب ، في موصفه
الذي جعل موصري موصف بجهه ، في موصفه
لهذه الآية فلا عن قصر الكسر ، من عطفه ١٨
٥٤٢ هـ ١٠٨٨ (١١٤٨) : إن شوري من قواعد
الشريعة وعرائض الأحكام، ومن لا يستشير أهل العلم والدين
فعله واجب وهذا مما لا خلاف فيه ،
فالشوري من قواعد الشريعة ، ومن عزائم الأحكام ..

أما ههنا، فالأمة لأني فريضة على الأمة، يهتبر بي
كفريضة كفائته أهل الكفاية، بحسب موضوعاتها
وماديتها. وبذلك، جاء في عدد المفسرين لأني (ب) أنه
أهل العلم، وأهل الدين، وليس فقط أهل الدين، وإنما
ليس فقط أهل العلم، دون أهل الدين،

وكون يهتبر بفريضة شورى من الفرائض الكفائية،
التي إذا قام بها لبعض سقطت عن الباقي، يجعلها همهم وأكد
من الفرائض الفردية، لأن الإثم في التحلف عن أداء
الفريضة الفردية يقع عند الفرد وحده، سما الإثم في التحلف
عن إقامه لفريضة الكفاية بلحق لأمة بأسرها،

ويؤكد هذه حقيقة حقيقة بوجه مكسب (إسلامي
بشورى أي لأمة حصة) أنها قد جاءت في شورى
في تقرير تكريم (صفة) من صفات الأمة بوجه، بحسب
وقد على فريق دون فريق (و) أن تكون رتبة رتبة، وتكون
وأقرهم شورى بينهم وبين رتبة شورى (و) شورى

وهي ليست متباعدة (بالأحرار) لأمر من ذلك
المراتب، كما كان حال (ديمقراطية)، عند (المعروف) (المراتب)،
وهي ليست مجرد (حق)، من حقوق الإنسان، حتى يكون له
التدبر عنه بالرضا (الأحرار) (و) هي فريضة به، وكسب
سماوي، على الكافة، وصره من صرورت لأصحاب

كذلك حديث رسول الله ﷺ يدي يقول فيه: «لو كنت مؤمراً أحداً دون مشورته لمؤمناً لأفترت ابن أم عبيد» (عبد الله بن مسعود) ١٠١. فتعين أمير بحيث هو اجتهد في لشؤون السامسة والعسكرية. ولذلك كانت شورى هي السبل لاتحاد القوم فيه. ولا يجوز لرئيس دولة الانفراد بتعين أمرء حبوش دون مشورة أهل الشورى، حتى ولو كان رئيس الدولة هو رسول الله ﷺ

• • •

وعلى هذه سبقة سوية مايت خلافة محمد صلى الله عليه وسلم في عهد أبي بكر صدق. كانت كل الأمور تارة مشورة اجتماع قريش منس على المشاورة سيرة حتى قريش في مقتضى ما بين الناس، وقد ورد في كتابه في السنة، فمن ميثاق بين ميثاق، فإن ذلك في كتابه ورد عليه اختصاصه، نظر في كتابه في واحد فيه ما يقتضي بهما قصي، وقد سلك في كتابه، وعنه من رسول الله ﷺ في ذلك الأمر سنة قصي، فإن أعاد حرج لسان مسلمين، وإن أدبي كتابه، وقد علمت أن رسول الله ﷺ قصي في ذلك بقضاء، وقد اجتمع به سائر كلهم يدكر من رسول الله فيه قضاء فقور أبو بكر أحمد بن أبي جعل فيه من يجمع

(١) رواه الترمذي وابن ماجه والإمام أحمد

عنى ان في عهد ابيجد هه شئ من سور الله ﷺ جمع رؤوس الناس وحارهم فاستشارهم، فإذا اجمع رأيهم على أمر قضى به .. (١).

أما عمر بن الخطاب، فهو المثال « خلافة شورى »، و « من بيع عن عمر مشورة المسلمين فلا بيعه به، ولا بيعه للذي يابعه .. » (٢).

وبه شهد عهد عمر بن الخطاب، الذي اتبع به مدونه الإسلاميه وكتب صورة متعددة مشورى مؤسسيه، فكان هناك مجلس مشورى من صميم عقول وجمع في مكان محدد بأوقات محددة في مسجد مدية مدى ك، در حكومه - وكانت تعرض على هذا المجلس مشكلات وأخبار سي برد من ولايات والافاق، ولأمر بمسحدة السي به تعرف فيها شبه سويه بشريعته، بل وكانت دائرة الشورى تتسع لتشمل مؤسسات أخرى غير مؤسسه هه شخص، من مثل « مؤسسه مهاجرين الأولين » و « مؤسسه لقباء الاشي عشر » « قيادة لأبصار » ومن شهر قصه بني دارت حوفا « شورى »، في عهد عمر بن الخطاب، قصية

(١) رواه البخاري

(٢) رواه مسلم - (إمام حمد

(٣) رواه البخاري والإمام أحمد.

(٤) نظر كتاب مؤسسه ومؤسسه في عهد الإسلاميه صعه

دار السلام - القاهرة.

والمعويين ولأدباء والشعراء والصوفية والتحرر والصراع تحت
التي أزع لها في « احصاه » في التاريخ الإسلامى، كما أن الأمة
هي التي مؤلث صاعده الحصاره بواسطة « لأرقاف » فكانت
الحصاره الإسلاميه صاعده أهيئه أقمتها « الأمة » ولم يخش
عليها الحراف « الدولة ».

وفي هذه احصاره الإسلاميه تحت الأمة وفيه لفرصه
الشورى لإسلامه بت بها مذهبها الفقيه والكلامه.
وطبقها في مؤسسانها لأهله اسي قامت بسبح الاحمادي
على العدل والشورى، بينما كانت الدولة في كثير من الأحيان
فرسه للاستفراد والطعان

لكن الدولة الحداثه اتي قامت في المجتمعات الإسلاميه عبر
القرنين عاصرين، ونسي حداثه إلى بلاد من تحت يدوله القوميه
الأوربيه منذ عهد محمد علي باشا الكبير (١١٨٤
١٢٦٥ هـ - ١٧٧٠ - ١٨٤٩ م) - فقد شئت عودح بدولة
الشمولية معاطمة القود والسلطان، فمدت اسود دهه - عده
استندت - بنى مختلف ماديى حداثه السياسيه والاقتصاديه
والاجتماعيه، الأمر الذي قبت معادله، فحل « تعظيم لدولة »
محل « محميمها » الأمر الذي أدى إلى « تحميمه الأمة » بدلا من
تعظيمها. فحدث الخلل في علاقه بين الدوله والأمة، وبراجعت
الأمة ومذهب عثمانها وسلطات اعلامها وانقرست الدوله
أعلى حريات الإنسان « عند كات معركه دولة محمد علي

نش في عقود الأوبى من شرق شامع عشر ميلادى منه
عمر مكرم (١١٦٨ - ١٢٣٧ هـ ، ١٧٥٥ - ١٨٢٢ م) ومن
ورثه لأرهر ، مؤسسات مجتمع لأهني تحسد به
محور ، لأقلاب في هد سيدن ومساعد غير مسجون
« دولة » على نش محاصر مصر لأشعبى عربى
الحديث ، شي سددت عصمه سدد دولة لأها لأمر
على حرسه لأمر سوسنى وأخومى ، حصارى من غرب
لأحرق لأسمارى لأوص عنه لإسلام

لذلك ، كان من وأحات حركة الإحياء لإسلامي - الحديثه
واعاصرة - إقامة حوار بين الأمة ، و الدولة ، بحمل
الشورى لإسلامة مهاج الحياة بخلف مدين ، وبوره إرادة
لأمة وسلطانها في المؤسسات ، لقدرة على تدبير امور
تجمعات التي تعهد شؤونها على محور لا تحدي معه شورى
لأفراد ، وعلى النحو الذي بحمل لىورى شامية مؤسسات
« الدولة » و « الأمة » حقيق ، فكون حراسة الأمن لوطنى
والقومى وحصارى « بالشورى » ، وليس « بالاسداد »

هداعن شورى ، لإسلامه ، في « نك » « نصيب »

و « التاريخ » .



(٤)

الديمقراطية الغربية

وإذا كانت هذه هي الشيعة الإسلامية "المرقصة" في
 لسان من ثوبها، في فلسفة حياة الاجتماع، وهذه الأسماء
 فإن هذا فلسفة ذات من خلال الأحكام حيث في من
 الإسلام، وأنه من خلال تعريه، وهو في عصره
 وهي مشكلة موقف هذه الإسلام، من هذه التعريف
 في سياق آخر، من فكرة الديمقراطية في هذه
 بلاد الإسلام، وهو سيجد نفسه في واقع هذه
 عدل كمال، "في نفس مصطلح" "وإنه ليس هو
 للاعتراق؟

وإذا كان ذلك فلا بد من التأكيد على حق الأمم والشعوب
 والاختصاصات في المصير والاختلاف في المبادئ والحيات
 السياسية والثقافة والاختصاصية فهذا هو منطق "السياسة"
 في الديمقراطية العربية ومنطق التعددية، التي هي في الإسلام
 أنه كونه، وهو حاكم وسائد في كل عوالم حقوق
 فلا حرج ولا صير إن احتجب السورى عن الديمقراطية،
 أو تميرب الديمقراطية عن السورى، فهو كل نموذج
 تحقيق انقاصد لإسبانية التي حددتها رؤية الإنسان يكون في

كل حضارة من الحضارات وحداثة كل عودج بتعجيز طافات
الحلق والإبداع في هذا الإنسان

وبعد لا ينفك على هذه « خفيفة الأوبه » لا بد مر
سه - في حديث عن خلافة اشوري الإسلامية بدتقرصه
عرسه على ضرورة تمييز - في هذه الديمقراطية - بين
« الفلسفة » وبين « الآليات » والحركات والمؤسسات

فالديمقراطية هذه ماضي اجتماعي. عربي يشبه عرفته
الحضارة العربية في حبسها بوحدة اعدائه، وصورة بهتت
حديثه والمعاصرة وهو يقيم العلاقة بين فرد مجمع وندوة
ومن مد « مسودة » بين مواطن في حقوق مد صه « حديثه »
وعلى مشاركتهم حرة في وضع التشريعات التي يسمونها
العامه، وذلك مسد « بي منه الفاعل بأن شعب هو صاحب
ساده ومصدر شرعيه.. فالفلسفة في نظام بدتقرصه
هي للشعب، بوسطه شعب، لتحتل مبداه شعب وندوة صه
ومصالحه^(١).

هد عن الفلسفة الديمقراطية عرسه، ثم « نظام سياسي »
ندي يوم هه يوم الأمة لمتحيزين عن جمهور لأمة
بقيام عنهم سلطات التشريع والرقابة ونحاسه مستطاب

(١) نظر موسوعة بيته، انفسه عريره بدت « ماث » بيته،
سه (١٩٨١م).

التشديد في «سؤلة» فهو من «آيات» مدعقرطية، وورث
مؤسسانها وبه يومست حاربها عندما تعدرت «مدعقرطية»
مباشرة «لني قدس فيها لأمة كنها، وشكل مباشر هذه
المهم والسبب يومست مدعقرطية حديثه بهذه «لأمة»
في تحقيق مقاصدها وعندها

ورد كمن بعض يضع شوري لإسلامه في مقاصده
مدعقرطية مواءمة لثمة بينهما، «بناقص كمن
بينهما فون هذه موقف بين «صحيح» ثلاث «ليس
هناك مطابق سهما بإطلاق ولا تناقص بينهما بإطلاق وإنما
هناك تمايز بين لشوري وبين الدعقرطية يكشف مساحة
الاتفاق ومساحة الاختلاف بينهما

لكن حيث لآليات وسبل والنظم والمؤسسات والحرر
التي تحقق مقاصد والغايات من كل من لدعقرطية وشوري،
فإنها تجارب وحرر إنسانية ليس فيها «لواب مقدسه»
وهي قد عرفت التطور في التجارب الدعقرطية، ومن ثم فإن
تطورها وارد في تجارب الشوري الإسلامية، وفق الزمان
والمكان والمصالح والملاسات والخبرات التي حققها تجارب
الدعقرطية في تطور الحصار العربية والتي أقررت النظام
الدستوري، ولتمثيل إنساني، عبر الانتخابات، هي حرر عنه
وثررة إنسانية، لا يعدو حقيقة إذا قلنا إنها تطوير حلاق

لما عرفته حصارنا الإسلامية، مكرراً من أشكال أولية وحسية
في « البيعة » و « المؤسسات ».

أما الحرية التي تشرق فيها الشورى الإسلامية عن الديمقراطية
عربية فهي خاصة « بمصدر السيادة في التشريع الابتدائي »
و « ديمقراطيته تحمل » السيادة « في التشريع ائداء للشعب
والأمة، بما صرحه، وما في صوره من أسماه بعض مفكرها
بـ « القانون الصمعي » الذي يمثل « صرحه أصول بقضيه
الإسائية ومن ثمة، فإن « السادة »، وكذلك « السادة »
في الديمقراطية، هما للإنسان - الشعب والامة

أما في الشورى الإسلامية فإن « السادة » في تشريع
ابتداء هي لله عز وجل تخسدت في « شريعة »، التي هي « وضع
إلهي » ويست « قراراً بشراً ولا طبعاً » وما « أساس في
« التشريع » هي سلطة الساء على هذه الشريعة لإلهيه
و لتفصيل عمدها، ولاستناد منصوصه وفوق عدها وأصولها
ومادنها، ولتفريع لكلياتها وتفتيق لطرفيها وكذلك لهذا
الإسائ سلطة الاجتهاد فيما لم يرد به شرع سموي، شريطة
أن تظل « السلطة البشرية » محكومة بمصدر معير الحلال
والحرم الشرعي أي محكومة بإطار فلسفه الإسلام في
التشريع..

ولذلك، كان الله يحق في تصور الإسلامي، هو « لتدفع ».

لا الإنسان . وكان الإنسان هو العاقل ، لا الله . فاصول
 بشرية ومبادئها وثوبتها وفلسفتها إلهية . بنمط في حكم
 الله وحاكمته . أما لاء عبيها ، تفصيلاً ونسبة وتفرقة وتطويراً
 واحتياطاً للمستحدثات والمناطق العفر ، التي هي اساحة
 لأوسع في المتغير بديوه . فهو فقه وتفنن ، تنمط في
 سبطات الإنسان المتكوه بحكمة الله وفي حد حداث
 بنمط بدي حو ، لا خلاف لأساسي بين شبه و
 (إسلامية ومن دينية عربية) وبعد سحاب ولا خلاف
 بين شعري و . بعشرية فقه و فقه سطره كل من
 سحار (إسلامية و عربية بديو) وحدود سحار علم
 وتدير الذات الإلهية وحدود تدير الإنسان وبأسه في
 ك ، سعادته من الإنسان وبين الله .

وهي مقصورة بديو عذمة ، وحاصلة عذمة سعة " (٣٨٤ - ٣٢٢ ق م) وهي حي فشت برث سيطرة عربية
 الحديثة حد أن نه قد حصل عذمة ، وحركه ثم تركه يعمل
 وفق صناعته وقويته وأسباب بديو عذمة ، وذلك بدخل
 ورعيه وتدير بهي حركه هذا عذمة و عذمة ، وفي هذه
 القسمة ، مستقل نه ، بعد حصل ، ثم بديو الله و عذمة
 شرائعه سعادته

وهذه مقصورة حدود تدير الإلهي ، وحدها في مقبسة
 لعصاة عربية محدثة عذمة على سد الإحصي نه في يحصل

ما تقصر قبضه وما لله، فتصل بين حد تدبير الإلهي
الذي وقف عند خلقه، وعند خلاص روحه، ومملكة
السماء وبين مدار تدبير الإنساني بين أعضاء مسددة
في تدبير معمر للإنساني، ومملكة تدبيره، وهو قدوة
من حاكمه لإلهية على هذه مسددة، يستلهم بشرة
فكره في هذه في هذه نفسه نهره بتدبيره
مستقل بدينه عن تدبير حاشه. تدبره لأصناف وحق بدينه
بوجوده في فكره إنسان في هذه نفسه مستقل
بدينه. تدبره بدولة، وتجميع دقق وسحره، بدينه حاكمه
إلهية ولا رغبة تدبره سمويه فهو سيد كبره، لا
وتحذر بدينه. ومن هذا كانت مسددة في شريعة ومع
السمعة في هذه سمويه في حاشه بدينه
لأستقلال وحرية نفسه، في هذه بدينه بدينه
والأخلاق.

قد عن بعد نفسي بدينه كونه بدينه عمل بدينه
إلهية ومملكة الإنسان في الكون وحرية وصيدية في
لأساس النفسي المدعرا حية نهره بدينه كونه بدينه
علمانه في أشدة وتصق

ما في بصره الإسلامية بدينه بدينه بدينه بدينه
وقط. وإنما هو بدينه بدينه بدينه بدينه بدينه

فإن تدبيره دونه، وبه وحكمة في تكوينه في سريته،
ورعاية لكل عوالم المخلوقات

ومن نظر في شرب كريمة عن بحث جميل
(بنيته) لا تلتفت ولا تترك (وإنه) (وإنه) (وإنه)
تلك الموقن (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
[ط. ١٩، ٥٠].

وإن كان الله في سجنه (وإنه) (وإنه) (وإنه)
أمره (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
بنيته (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
لتصور الإسلام (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
وإنه (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
بنيته (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
ليس غير مفضل في (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
وإنه (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
محمد (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)

فإن الله (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
بنيته (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
من مصلحته (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
هذه الرعاية (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)
لأنه (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه) (وإنه)

صَلَاةٍ وَتُكْبِرُ وَتَحْمَدُ الْمُصَلِّينَ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ لَا شَرِيكَ لَهُ
وَسَلَامٌ أَمْرٌ وَأَنْ أَوْثَقَ الْمُشْرِكِينَ فِي دِينِهِمْ وَأَنْ يَكُونَ
كَأَنَّهُمْ شَاهِدُونَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي حُرِيَّةٍ حُرِيَّةٍ لِلْإِسْلَامِ وَخُرُوجِهِ
وَحُرِيَّةٍ لَهُ وَحْدَهُ، حَتَّى يَكُونُوا بِحُرِيَّةٍ وَحْدَهُ، وَحْدَهُ

بِذَلِكَ هِيَ، عَلَى وَجْهِ حُرِيَّةٍ وَحْدَهُ، حُرِيَّةٍ بِنَفْسِهِ
فِي تَحْرِيرِهَا مِنْ دِينِ الْإِسْلَامِ عَنْ دِينِهَا حُرِيَّةٍ
أَمَّا مَا عُدَّادَتُ، مِنْ تَأْسِيسِ الْحُكْمِ وَاسْتِظْهَارِ عَلَى رِصَالَةِ الْأُمَّةِ
وَرَأْيِ الْأَمْمُورِ وَتَحَاةِ الرَّأْيِ الْعَامِ وَحُكْمِ السُّلْطَةِ فِي احْتِسَابِ
لِحُكْمِهِ، وَفِي مَرَاتِبِهِ وَمَحَاسِنِهِ، وَفِي عَوَالِمِهِ هِيَ بِلَاغِهِ
وَكَذَلِكَ احْتِسَابِ الْأَلْيَابِ وَالنِّظْمِ أَيْسَاءَ لَتَكُونِ مَوَاسِبَاتِ
مِثْلِهِ لِسُلْطَاتِ تَقْيِيقِ وَالسُّيُودِ وَالرُّقَّةِ وَالْقَضَاءِ فِيهَا، عَلَى
وَحْدِهِ لِاحْتِسَابِ مَسَاحِدِ اتِّفَاقِ بَيْنِ الدِّمَقْرَاطِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ وَبَيْنِ
الْإِسْلَامِيَّةِ..

وَكَذَلِكَ خَالَ مَعَهُ مَدَى وَظَاهَرِ الْفَصْلِ بَيْنِ الْمَسْطَبِ - مَسْطَبِ
التَّشْرِيعِ وَالتَّعْدِيقِ وَالتَّقْضَاءِ - وَهُوَ مَدَى الَّذِي تَعَرَّفَ عَلَيْهِ
الدِّمَقْرَاطِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ - فَإِنَّهَا تَحْتَضِرُ وَتَحْدِثُ بِنُورِ الْإِسْلَامِيَّةِ
بِأَنَّهَا تَحْتَضِرُ فِي حُرِيَّةِ حُرِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ حُرِيَّةٍ وَفَصْلٍ
فِي دِينِهَا اتِّحَادِهَا بِحُرِيَّةِ عَرَبِيَّةٍ، بِذَلِكَ تَقْبَلُ سُبُطَةً
لِاحْتِسَابِ عَقِيدَتِي فِي أَحْصَاءِ شُيُورِ الْإِسْلَامِيَّةِ عَرَبِ
مَسْطَبِ رُقَّةٍ، مَسْطَبِ - قَضَاءِ يَحْتَضِرُ مَسْطَبِ فِي
أَحْصَاءِ الْإِسْلَامِيَّةِ رُقَّةً لَا مِنْ ثَلَاثِ كَمَا يَحْتَضِرُ مَسْطَبُ

الشريعة فوق تدوينه، بمسألة يؤيد شريعته، الأمر الذي يحترق
تدوين من مصدر الاستعداد الشرعي، لأنه، شريعة فوق
دين، بحيث هذا مقدم الإسلام على حقيقة شخصية بين
السلطات، حيث أن الحرية لا تتفرقة من بينه، التي لا فيها
مصلحة شريعة مدونة، قد عذاب من ذلك خمسة مصلحة
شريعة واستند عليه مسئولين في دولة برلمانية حيث
الأغلبية حاكمها، الأمر الذي جعل حقيقة شخصية بين سلطة
شريعة والسلطة التشريعية حيث كبر في مسئولية مصلحة شخصية
الاحتياط والتدقيق مع جميع ما كلفه من هذا الأمر فهو
الأمر الذي جعل منه شخص شخصي، حيث أنه لا أثر
شخصي مدونة مدونة على باقي مسئوليات

• • •

ونقدنا هذه الحقيقة حقيقة مدونة مدونة
الإسلامية ٢٩ مدونة مدونة في مقدمة مدونة
مسألة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة
الإسلامية وفي مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة
ومن مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة
الحقيقة، وهو مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة

قد كتب مستشرق ١٩١٥ مدونة مدونة
١٩٣١، عن فلسفة شريعة في مدونة مدونة مدونة مدونة
مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة مدونة

وقانونها لإسلامي عن انه يصر صه وديوه نوصعي
 العنابي يكاد عليه مستشرق تشويصري ١ مارسيل
 بورر ٥ فيقول عن اختلاف المصدر ومقاصد يهما
 ١ ومن المبدأ أن يذكر ثرفاً جوهرياً بين شريعة الإسلامية
 والشريع الأوربي حدث، سواء في مقاصديهما لتحقيق
 أو في أهدافهما النهائية فمصدر قانون في الديفقر طبه العربية
 هو رادة شعب، وهذه النظام والعن دحل تختص
 أما الإسلام، فالقانون صادر عن الله، وساء عليه يصير
 الهدف لأساسي لدى يشده مؤمن هو البحث عن تقرب
 إلى الله باحترام الوحي والتقيده فاللصه في الإسلام يقرص
 عددًا من معايير الأخلاقه يما يسمح في التصح العربي أن
 يعبر الناس معايير حسب الاحتياجات ويرغب سائده
 في عصرهم ١ (١).

هكذا شهد علماء آخر، العرسون سسايير في بعد
 مسمني من تشوي الإسلامي وفقهه ويس به مفر صه
 الغربية وقانونها

• • •

من تشوي في حققتها هي سه من ٥ مشا ١٥

() نوء أحمد عبد الوهاب (إسلامي عك) عربي عده من (٥) ٨
 ٨٣، طبعه القاهرة، سنة (١٩٩٣ م).

واحسرا

فسمو كك لأمر أمر شورى الإسلامية، ثم أمر بدقق حصة
عربية، فإن هذا ورق يه (الشر) من (الشر) من
مباركة وخصيص وره حكمة إلهية، بقى سقييات ككى
مبادىء وحسبنا دون (الشر) من (الشر) من
مبادىء وحسبنا، وذلك حتى بقى سقى (الشر) من
وذلك على طريق (الشر) من (الشر) من (الشر) من
لأمر ذلك و(الشر) من (الشر) من (الشر) من
والأمر من (الشر) من (الشر) من (الشر) من
الحدود (الشر) من (الشر) من (الشر) من
سحقى مريد ومريد من الأمر

قد كتب تصفيات الشورى الإسلامية في (الشر) من (الشر) من
والحصر الإسلام، أدى كثر حث من (الشر) من (الشر) من
شورى في كثر الإسلام، وكثر حث من (الشر) من (الشر) من
عربية بدعته حية، به جمع حدود حصره بدقق حصة من
بشج حصره وحروب دية (الشر) من (الشر) من (الشر) من
ونظم نقاشه، وحروب الكهنة من جمع حدود حصره
بدقق حصة شقوق على وحشة (الشر) من (الشر) من (الشر) من
والدعوى، وبه تعهد من قوة (الشر) من (الشر) من (الشر) من
و(الشر) من (الشر) من (الشر) من (الشر) من (الشر) من

یسنائٹوں سے (۸۶) میں حیرت مہاجہ، بکری (۱۴) (۱۵) میں ثروت مہاجہ۔ (۸۰) میں بنگلہ بھنگہ کے نئے
 ہندو سہلکات عربیہ بدعتیہ سے جمع میں ان تکوں
 شجرہ لائوی بدوں بدعتیہ ہے حیرہ سلاج، تیبہ
 حیرہ محراب، تیبہ حیرہ بدعتیہ اور تیبہ میں ان تکوں
 مہاجہ علی غصہ و کلاب، حمہ و وف مہاجہ
 مہاجہ مہاجہ علی غصہ و کلاب، حمہ و وف مہاجہ

ولا شوریٰ مہاجہ مہاجہ مہاجہ و (مہاجہ)
 ولا بدعتیہ ہے حیرہ مہاجہ مہاجہ مہاجہ
 مہاجہ مہاجہ مہاجہ مہاجہ مہاجہ مہاجہ
 مہاجہ مہاجہ مہاجہ مہاجہ مہاجہ مہاجہ
 تحقیق انسانیہ الإنسان.





اقتصادی رجسٹر

ہو لیے

$$c^+ = \frac{1}{2} (c + \sqrt{c^2 + 4})$$

د. أحمد عبد الوهاب:

الإسلام في بلاد مصر سنة ١٢٨٤ هـ

الأشعري

مجلس - ١٢٣٤ -

الایکونومی

١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤

(1978)

المطهرات

"I am a Jew," said he, "and I have no other religion."

د. حسن حنفی

- دراسات إسلامية، طبعة بيروت، سنة (١٩٨٢ م)

[illegible][illegible]

$\rho = \frac{m}{V}$ دما و فشار ثابت : جرم و حجم \Rightarrow در صورتی که دما و فشار یکسان باشد ،
چگالی با جرم و حجم رابطه مستقیم دارد .

المجلة، (العدد ١٤٠) ١٩٩٢، ص ١٠٠

البراهيمي - عبد الرحمن -

في يوم الجمعة ١٠ من شهر ربيع الثاني ١٣٤٠ هـ

مصادر

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب
القاهرة، سنة (١٩٩١ م)

ماتيلانا

"الكتاب" - مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب
فتح الله، طبعة بيروت، سنة (١٩٧٢ م)

الشهرستاني

- نهاية الإقدام في علم الكلام، عبد الفرد جوم
عبد الجبار بن أحمد - القاضي -

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب

(١٩٦٦ م)

د. عبد الوهاب الكيالي - محرر -

- موسوعة المياسة - بيروت، سنة (١٩٨١ م)

الغزالي - أبو حامد -

[جاء علوم اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب]

الاقتصاد في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب

القرطبي

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب

مؤلف كنز الدواعي - وثائق -

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب

د. محمد عبد الوهاب - مؤلف كنز الدواعي - مؤلف كنز الدواعي

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب

سنة (١٩٥٦ م)

محمد سعيد العشماوي

- ۱- اسلام حسیسی، صبعة عصرية، سنة ۱۹۸۵ م
- ۲- معالم الإسلام، طبعة القاهرة، سنة (۱۹۸۹ م) .
- ۳- حلاله (إسلامه صفة بدهر) سنة ۱۹۹۰ م
- ۴- حجاب العصر، صبعة عصرية، سنة ۱۹۹۲ م
- ۵- فیه الشریعة، صبعة العصرية، سنة ۱۹۹۴ م

محمد صبرة - الإمام :-

- ۱- أحد الأئمة، سنة، صفة (محمد عمار، صبعة، سنة ۱۹۹۳ م)
- القاهرة، سنة (۱۹۹۳ م)، (۲۰۰۶ م) .

د. محمد شمرة

- ۱- صفة، مشهورات حول سنة، صفة، صبعة، اسلام، سنة ۱۹۹۰ م
- ، (۲۰۱۰ م)

مؤسسه، دراسات في احمد ورسالة صفة، اسلام، سنة

- ۱- الإسلام والتوراة، طبعة دار الشروق، سنة
- ۲- مسلمون توار، طبعة دار الشروق، سنة

مدرسة الإسلام، صفة، بهر، صبعة، سنة، سنة

- ۱- صفة، صبعة، في الإسلام، صبعة، بهر، صبعة، سنة

محمد لؤاد عبد الباقى

- ۱- صبعة، صبعة، (صفة، صبعة، سنة، سنة)

المعوي:

- ۱- صفة، صبعة، صبعة، صبعة، سنة ۱۹۶۸ م

التوري:

- ۱- نهاية الأربعة، طبعة دار الكتب المصرية.



سيد محمد باقر



سيد محمد باقر

ولا سيما في...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

- ٦ - إزالة الشبهات عن معاني المصطلحات.
- ٧ - الدكتور عبد الرزاق السنهوري: إسلامية الدولة والقانون.
- ٨ - أكلدوة الاضطهاد الديني في مصر.
- ٩ - فتنة التكفير بين الشيعة والوهابية والصوفية.
- ١٠ - إسلاميات السنهوري باشا.
- ١١ - مقال في السنن الإلهية الكونية والاجتماعية.
- ١٢ - الحل الإسلامي لأزمة الرأسمالية العالمية.
- ١٣ - الوعي بالتاريخ وصناعة التاريخ.
- ١٤ - جمال الدين الأفغاني بين حقائق التاريخ وأكاذيب لويس عوض.
- ١٥ - المنهج الإصلاحى للإمام محمد عبده.
- ١٦ - معالم الشروع الحضاري في فكر الإمام الشهيد حسن البنا.
- ١٧ - محمد ﷺ المصطفى المعصوم، بشر لؤي إليه.
- ١٨ - المؤسسة والؤسسات في الحضارة الإسلامية.
- ١٩ - رد افتراءات الجاهلي على القرآن الكريم.
- ٢٠ - التأويل العبي للوحي والنبوة والدين.
- ٢١ - حقائق وشبهات حول القرآن الكريم.
- ٢٢ - حقائق وشبهات حول السنة النبوية.
- ٢٣ - حقائق وشبهات حول السماحة الإسلامية وحقوق الإنسان.
- ٢٤ - حقائق وشبهات حول مكانة المرأة في الإسلام.
- ٢٥ - حقائق وشبهات حول معنى التسع في القرآن الكريم.
- ٢٦ - حقائق وشبهات حول الحرب الدينية والجهاد والقتال والإرهاب.
- ٢٧ - حقائق وشبهات حول الشيعة والسنة.
- ٢٨ - لفتريات شيعة على عمر بن الخطاب.

- ٢٩ - أبو الأعلى المودودي والصحة الإسلامية.
- ٣٠ - القدس الشريف في الدين والتاريخ والأساطير.
- في دار الشروق (٤٨) مؤلفاً.
- في مكتبة الشروق الدولية (٢٠) مؤلفاً.
- سلسلة هذا هو الإسلام (٩) مؤلفات.
- في نهضة مصر (١١) مؤلفاً.
- سلسلة في التنوير الإسلامي (٢٥) مؤلفاً.
- دراسة وتقديم (٣٣) مؤلفاً.
- في مكتبة الإمام البخاري: سلسلة إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت (٢٠) مؤلفاً.
- في المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية (٩) مؤلفات.
- في مجمع البحوث الإسلامية (٤) مؤلفات.
- في مكتبة ربه (٢) مؤلف.
- في دار المعارف (١) مؤلف.
- بالاشتراك مع آخرين (٧) مؤلفات.
- كتب نقدت.. وأدمج بعضها في كتب أخرى (٣٣) مؤلفاً.

* * *

رقم الإيداع

٢٠١١/٥٩٦١

التزقيم الدولي I. S. B. N

978 - 977 - 5059 - 12 - 3

الكاتب في سطور

الثورة التي نعني التغيير الحضري بمسائل تخرج عن الندرج للكاتب -
منهموم تم تناولها في سياقات القرآن الكريم وتخصص الحديث
الشريف، وكذلك في الأدبيات السياسية الإسلامية، وإن تفاوتت
المصطلحات بين (الثورة والتغيير والإصلاح) إلا أن المذلول واحد
وقد عرفت مصر منذ القدم ثورات عدة ذكرها التاريخ، ولكن
الثورة الشعبية الأخيرة التي فجرها الشباب في يناير وسبقوا إليها
آباءهم وأجدادهم ثم احتلبوا إليها الآباء والأجداد والأمهات
والبنات وحتى الأطفال... هذه الثورة التي تفجرت في كل ركن
البلاد، وانخرط في ألوها جميع العباد - مثلت تغييراً نوعياً في مستوى
الشعبية التي ميزت ثورات مصر في العصر الحديث والقواقع المعيشية
إن تراكم الظلم والاستبداد والإقصاء والتمييز بينوا، والحرور
منكر، وتغيير المنكر فريضة ثابتة بالكتاب والسنة شريطة ألا يؤدي
تغيير المنكر إلى منكر أشد.

دار الإسلام

الناشر

دار الإسلام للطباعة والنشر والتوزيع

القاهرة - مصر ١١ شارع الأزهر - عرب ١١١ القنطرة
هاتف : ٢٢٩١٢٩٠ - ٢٢٩١٢٩١ - ٢٢٩١٢٩٢ - ٢٢٩١٢٩٣

فاكس : ٢٢٩١٢٩٤ - ٢٢٩١٢٩٥

الإسكندرية - هاتف : ٥٢٢٢٢٠٢ - فاكس : ٥٢٢٢٢٠١

www.dar-islam.com info@dar-islam.com

9 789777 1059123



9 789777 1059123